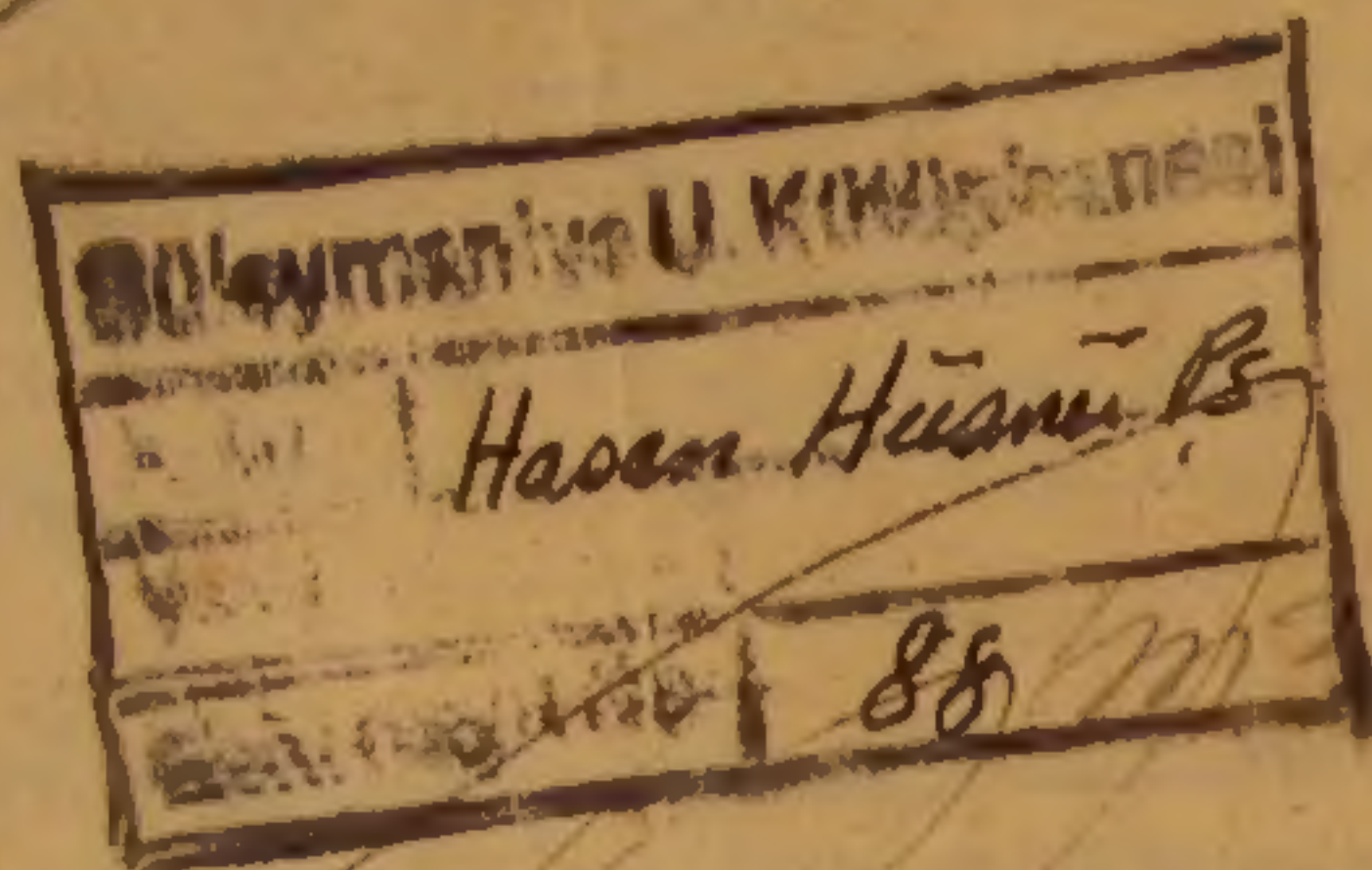


88



88 m 3

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

الحمد لله

نحية الاستثناء بالفرغ مجاز لالة السهم المفرغ في الحقيقة المستثنى منه الاستثناء

1

القول المحصل فمما يثبت الشبهة قوله الأول انها اجماع هو التي قادرة على ان تترك
بأشكال مختلفة وطباع قول واقرها وقدرة على اعمال صعبة شاقة والقوة التي
انه كثير من الناس اشتهوا موجبات مجردات لا متخبرات ولا هالات في التخيل

واعلم ان المداخل التي ياتي الشيطان فيها الاصل ثلثة الشهوة والغضب
والهوى والجمية والغضب جمعية والهوى شيطانية فبالشهوة يصير ساه
فالما نسب وبالنفس يصير ظالما مغتربا وبالهوى يتعدى ظلم الى صفة جلال الله
وتحذ كاه الهوى اعظم من احتية ثم طمانناح فلحرص وبخل ينبت الشهوة والحي
والكبر ينبت الغضب والكفر والبذعة تنبت الهوى فاذا اضمحلت عن الله
في بني آدم نزل منها سبع وموالات وهو نهاية الالهة الذبيحة فانزل الله
سورة الفاتحة ومن سبع ايات لحسم من الافاس من النفس الكبير والارواح

قوله

طلبه وطلبته اعزك الله دفع ظلم التعارض بين قولكم من الظلم عن منع ما اجدوا ان يكون
فيها اسمه وفيه من الظلم من افترى على الله كذبا اذ قال اوحى الي ولم يوح اليه شئ الا بالقرآن
فيه جواب ان احدكما ان يقبل في كل اية بما في صلة من كانه قال لا احد من المانعين اظلم من منع ما اجدوا
ولا احد من المنتهين من اظلم من افترى على الله وهكذا بقية الآيات - ايها ما ان الله لا يظلم
شئ الظالمية لا من المقيد لا يدله على نفي المطلق واذا لم يدل على نفي الظالمية لا يكون تناقضا بل في الآيات
اثبات التسوية في الظالمية وفسار المعنى المستفاد من الآيات انه لا احد اظلم من منع ما اجدوا
او من من افترى على الله ومن ذلك بايات الله فاعرض عنها ولادلالة ذلك على احد هؤلاء يزيد على الاخر
في الظلم والله اعلم اعلم ان طوائف المكلفين اربعة الملائكة والجن

[illegible]

اعلم ان طوائف المكلفين اربعة الملائكة والجن
والشياطين والانس واخذوا في الجن والشياطين
فبين الشياطين جنس والجن جنس اخر كالاناث
والفرس وقبل الجن اخيار ومنهم اشرار
والشياطين اسم لاشرا الجن كبير

يا قوم الم يعدكم ربكم وعدا حسنا بما كنتم تعملون

التفتيش في دار
وفاة الموارنة
في دار
التي
في دار

[illegible]

وَرَوَى نَجَاحًا وَمَنَاجِي الْمَاءِ مَصَابِيهُ لِيُخْرِجَ بِهِ حَيَاوَنَاتًا
 مَا يُعْتَقَاتُ بِهِ وَمَا يُعْتَلَفُ مِنَ الْبَيْتِ وَالْحَشِيشِ وَخَنَابِ
 الْفَأَقِ مَلْتَفَةً بِعَضَائِهِ بَعْضُ بَعْضٍ لَيْفٌ كَذِيحٌ قَالَتْ جَنَّةُ لَيْفٍ
 وَعَيْشٌ مُخَلَّفٌ أَوْ لَيْفٌ كَثِيفٌ أَوْ لَيْفٌ جَمْعُ لَفَاءٍ كَخَضَاءٍ
 وَخَضِيرٍ وَخَضِيرٍ أَوْ مَلْتَفَةٍ تُحْدَفُ الزَوَايِدُ أَنْ يَوْمَ الْفَصْلِ
 كَانَ كَأَنَّهُ فِي عِلْمِ اللَّهِ أَوْ فِي حِكْمَةٍ مِيقَانًا حَيْثُ يُؤَقَّتُ بِهِ الدُّنْيَا وَتَنْتَهِي
 عَنْدهُ أَوْ حَيْثُ الْخَلَائِقُ يَنْتَهَوْنَ إِلَيْهِ يَوْمَ يَنْفُخُ فِي الصُّورِ بِذَلِكَ
 أَوْ بَيَانِ يَوْمِ الْفَصْلِ فَنَاءُ تَوْنٍ أَوْ جَمَاعَاتٍ مِنَ الْقُبُورِ إِلَى
 الْحَشْرِ رَوَى أَنَّهُ صَلَاحٌ سَبِيلٌ عَنْهُ قَالَهُ صَلَاحٌ مَحْشَرُهُ أَصْنَافٌ
 مِنْ أُمَّتِي بَعْضُهُمْ عَلَى صَوْنِ الْفَرْدَةِ وَبَعْضُهُمْ عَلَى صَوْنِ الْخَبَائِرِ
 وَبَعْضُهُمْ مَكُوسُونَ يَسْجُونَ عَلَى وَجْهِهِمْ وَبَعْضُهُمْ مَحْجُونٌ بَعْضُهُمْ
 قُتْمٌ وَبَعْضُهُمْ يَضَعُونَ السِّتْرَ فِي مَدْلَالَةٍ عَلَى صُدُورِهِمْ
 يَسِيلُ الْفَيْحُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ يَتَقَدَّرُ مِنْ أَهْلِ الْجَمْعِ وَبَعْضُهُمْ مُتَقَطَعَةٌ
 أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ وَبَعْضُهُمْ مُصَلَّبُونَ عَلَى جُذُوعِ الْخَلْجِ مِنْ نَارٍ وَبَعْضُهُمْ
 أَشَدُّ نَشْأَةً مِنَ الْجَيْفِ وَبَعْضُهُمْ يَلْبَسُونَ جُبَابًا بِسَابِغَةٍ مِنْ
 قِطْرِ لَازِقَةٍ يَجْلُودُهُمْ ثُمَّ تَرْتَمِي بِالْقَتَابِ وَأَسْلَى السُّحُبِ
 أَكَلَةُ الرِّبْلِ وَالْجَائِرَةِ فِي الْحِكْمِ وَالْمُعْجِبِينَ بِأَعْمَالِهِمُ وَالْعُلَمَاءَ الَّذِينَ

في قوله ما يعتقت به وما يعتلف من البيت والحشيش وخناب
 الفأق ملتفة بعضها ببعض ليف كذريح قال جنة ليف
 وعيش مخلف أو ليف كثيف أو ليف جمع لفاء كخضاء
 وخضير وخضار أو ملتفة تحذف الزوائد أن يوم الفصل
 كان كأنه في علم الله أو في حكمه ميقاناً حيث يؤقت به الدنيا وتنتهي
 عنده أو حيث الخلائق ينتهون إليه يوم ينفخ في الصور بذلك
 أو بيان يوم الفصل فناء تون أو جماعات من القبور إلى
 الحشر روى أنه صلح سبيل عنه قاله صلح محشره أصناف
 من أمتي بعضهم على صون الفردة وبعضهم على صون الخباير
 وبعضهم مكوسون يسجون على وجوههم وبعضهم محجون
 قتم وبك وبك بعضهم يضعون السترة في مدلالة على صدورهم
 يسيل الفيح من أفواههم يتقدر من أهل الجمع وبعضهم متقطعة
 أيديهم وأرجلهم وبعضهم مصلبون على جذوع الخلق من نار وبعضهم
 أشد نشأة من الجيف وبعضهم يلبسون جباً بسابغة من
 قطر لازقة يجلودهم ثم ترتمى بالقناب وأسل السحب
 أكلة الربول والجائرة في الحكم والمعجبين بأعمالهم والعلماء الذين

قال

خَالَفَ قَوْلَهُمْ عِلْمُ وَالْوَدِّ مِنْ جِبَرَانِهِمْ وَأَلْأَعْيُنَ بِالنَّاسِ إِلَى الْكَلْبِ
 وَالْأَبْعَيْنَ إِلَى الشَّمَلَاتِ الْمَانِعِينَ عَنْ اللَّهِ وَالْمَكْبَرَةِ الْجَنَّةَ
 وَفُتِحَتِ السَّمَاءُ وَشُقَّتْ وَقَرَأَ الْكَوْنُ بِالْخَفِيفِ فَكَانَتْ أَبْوَابُهَا
 فَصَارَتْ مِنْ كَثْرَةِ الشُّفُوقِ كَأَنَّ الْكَلْبَ أَبْوَابُهُ فَصَارَتْ ذَاتُ أَبْوَابٍ
 وَسُمِّيَتْ الْجِبَالُ أَيْ فِي الْهَوَاءِ كَالطَّيَّارِ فَكَانَتْ سِرَابًا بِأَسْفَلِ سِرَابٍ
 وَأَبْنَاءُهَا أَيْ كَانَتْ مَرَصَدًا مَوْضِعَ رَصْدٍ يَنْصُدُّ فِيهِ خَزَنَةُ النَّارِ
 الْكُفَّارِ أَوْ خَزَنَةُ الْجَنَّةِ الْمُؤْمِنِينَ لِحُجُومِهِمْ مِنْ فَيْحِهَا بِجَارِيَةٍ عَلَيْهَا
 كَالْمُضَامِرِ فَإِنَّهُ الْمَوْضِعُ الَّذِي يَضْمُرُ فِيهِ الْحَيْلُ وَتُجَدُّ فِيهِ تَرْصُدُ الْكُفْرَ
 لِئَلَّا يَشُدَّ نَهْرُهَا وَاحِدٌ كَالْمَطْعَةِ وَرَوَى أَنَّ بِالْفَتْحِ عَلَى التَّعْلِيلِ لِنَبَا
 السَّاعَةِ لِلطَّغَاغِينَ ثَابِتًا رَجِيًّا وَمَا وَكَلَّهَا شَيْئًا فِيهَا وَقَرَأَ حَزَنٌ وَرَوَى
 كَيْشِينَ وَيُؤَابِلُغُ أَحْقَابًا دُمُورًا مُتَابِعَةً فَلَيْسَ فِيهَا مَا يَدُلُّ عَلَى
 خُرُوجِهِمْ مِنْهَا إِذْ لَوْ صَحَّ أَنَّ الْحَقْبَ ثَمَانُونَ سَنَةً أَوْ سَبْعُونَ
 أَلْفَ سَنَةٍ فَلَيْسَ فِيهِ مَا يُقْضَى تَنَاهٍ تِلْكَ الْأَحْقَابُ بِحَوَازِنِ
 يَكُونُ الْمَرَادُ أَحْقَابًا مُتَرَادِفَةً كَمَا مَضَى حَتَّى تَبْعُهُ حَقْبٌ آخَرُ
 وَأَنْ كَانَ مِنْ قَبْلِ الْمَعْرُومِ فَلَا يَعَارِضُ الْمُنْطَوِّقَ الذَّلَالَةَ عَلَى خُلُوقِهَا
 وَلَوْ جُعِلَ قَوْلُهُ لَا يَنْدُ قُوَّةً فِيهَا بَرْدًا وَلَا شَرَابًا إِلَّا حَيْثُ وَغَسَاقًا

3
 قال قوطله علم والود من جبرانهم وألأعين بالناس إلى الكلب
 والابعين إلى الشملات المانعين عن الله والمكبرة الجنة
 وفتحت السماء وشقت وقراء الكون بالخفيف فكانت أبوابها
 فصارت من كثرة الشقوق كأن الكلب أبوابه فصارت ذات أبواب
 وسميت الجبال أي في الهواء كطيار فكانت سراباً بأسفل سراب
 وأبنائها أي كانت مرصداً موضع رصد ينصد فيه خزنة النار
 الكفار أو خزنة الجنة المؤمنين لحجومهم من فيحها بجارية عليها
 كالضمير فإنه الموضع الذي يضم فيه الحيل وتجدد في ترويض الكفرة
 لئلا يشد نهرا واحداً كالمطعة وروى أن بالفتح على التعليل لنبا
 الساعة للطاغين ثابتاً رجياً وما وكلها شيئاً فيها وقراء حزن وروى
 كيشين ويؤابلغ أحقاباً دُموراً متتابعة فليس فيها ما يدل على
 خروجهم منها إذ لو صح أن الحقب ثمانون سنة أو سبعون
 ألف سنة فليس فيه ما يقضي تناهي تلك الأحقاب بحوازين
 يكون المراد أحقاباً مترادفة كما مضى حتى تبعه حقب آخر
 وأن كان من قبل المعروم فلا يعارض المنطوق الذل على خلقها
 ولو جعل قوله لا يند قوّة فيها برّداً ولا شرباً إلا حيث وغساقاً

حالا من المستكن في لابتين أو نصب احتيايا بلا يدقون
 احتمل ان يلبثوا فيها احتيايا غير ذلتين فيها لا حيا
 غساقا ثم يبدلون جنسا آخر من العذاب ويجوز ان يكون
 ان يكون جمع حقب من حقب الرجل اذا اخطأ الرزق وحقب
 العام اذا قل مطر وخيره فيكون حالا بمعنى لابتين فيها
 حقبين وقوله لا يدقون تفسيره والمراد بالبرد ما يبرحهم
 وينفس عنهم حر النار والنوم والغساق ما يغسق اي يميل
 من صديدهم وقيل الزهر يروى مستثنى من البرد الا انه اخر
 يستوفى رؤس الاي وقراء حن والكسائي وحفص بالتشديد
جزاء وفاقا اي يجوزوا بذلك جزاء ذوا فاق لا عاظم او موافقا
 او وافقها وفاقا وقرئ وفاقا فعالة من وفاقه كذا انهم كانوا لا
 يرجون حسابا بآياتهم وفاقه من الجزاء وكذبوا بآياتنا
 كذا بانكذبا فعالة بمعنى تعميل مطرد شايخ في كلام الفصحى
 وقرئ بالخفيف وهو بمعنى الكذب كقوله فصدد قتها وكذبها
 والمراد بنفعه كذبه وانما اقيم مقام الكذب للدلالة على انهم كذبوا
 في تكذيبهم او المكاذبة فانهم كانوا عند المسلمين كاذبين وكانت
 السلوة كاذبين عندهم فكان بينهم مكاذبة او كانوا معا في الكذب

العنبر انهم كانوا لا يؤمنون
 بالخفي ولا
 يخافون ان يحاسبوا

مبالغة المغالين فيه وعلى المعنيين يجوز ان يكون حالا بمعنى كاذبين
 او مكاذبين ويؤيد ان قرئ كذا با وموجب كاذب ويجوز ان يكون
 للمبالغة فيكون صفة للمصدر اي تكذبا مفرطا كذبه وكل شيء
 احصيناه وقرئ بالرفع على الابتداء كما با مصدر لا حصيناه
 فانه الاضياء والكسبية يتشاركان في معنى الضبط او لفعل
 المقدر حالا بمعنى مكتوبة في اللوح او صحف الحفظ والحجة اعراض
 وقوله فذوقوا فنز يدكم الا عذابا مسيبا عن كفرهم بالحساب
 وتكذيبهم بالآيات وبجيشه على طريقة الالتفات للمبالغة وفي
 الحديث من الآية اشتد ما في القرآن على اولي النار المتقين
 فافانوا او موضع وزهداين واعبا باسائين فيها انواع الاشجار
 المخر بدل من مفازا بدل الاشتمال او البعض وكواعب نساء
 فقلت نديهن اثرا بالاداء وكاسا ماقا ملاقا واد من الخوض
 ملأه لا سمحوة فيها الغوا ولا كذا وقرئ الكسائي بالتحقيق
 اي كذا او مكاذبة اذ لا يكذب تب بعضهم بعضا جزاء من ربك
 بمقتضى وعين عطاء تفضلا منه اذ لا تجب عليه شيء حسابا
 اي كافيا من احبة الشيء اذ الكفاه حتى قاله حبي او على حسب
 اعالمهم وقرئ حبا اي محبا كالدراة بمعنى المدركة رب

او المكاذبين او المكاذبة

او المكاذبين

او المكاذبين

او المكاذبين

او المكاذبين

او المكاذبين

او المكاذبين

او المكاذبين

او المكاذبين

او المكاذبين

او المكاذبين

فافانوا او موضع وزهداين واعبا باسائين فيها انواع الاشجار

او المكاذبين

او المكاذبين

او ملك ما خلق الله نع اعظم خلقا منه بعد العرش اوصى ادم اذ خلق على صورة بني ادم ياء كلوت
ويشربونه وليسوا بناس يقومون صفوا كواش

السموات والارض وبابينها بديل من ربك وقد رفعه الجباريات
وابو عرجو على الابتداء الرحمن ^{بصفته} له قامة ابن عامر وعاصم
وبعقوب وبالرفق قامة ابي عمرو وقامة حمز والكسائي بجر
الاوله ورفع الثاني علمه خبره في ابتداء خبره لا يملكون
منه خطابا والواو لا يملكون السموات والارض ان لا يملكون خطابه
والاعتراض عليه في ثواب او عقاب لانهم ملكون له على الاطلاق
فلا حقوة عليه اعتراضا وذلك لا ينال في الشفاعة باذنه يوم

يوم يقوم والملائكة صفوا لا يتكلمون الا ما اذن له الرحمن وقاله
صوابا تقرير وتأكيد لقوله لا يملكون فان هؤلاء الذين هم افضل الخلائق
واقربهم من الله اذ لم يقدر روا ان يتكلموا بما يكون صوابا كالشفاعة
لمن ارتضا لا باذنه فكيف يملكه غيرهم ويوم ظرف لا يملكون او
يتكلمون والروى ملك مؤكل على الارواح او جبرها او جبريل
او خلق اعظم من الملائكة ذلك اليوم الحق الكائن لا محالة فمن شاء اخذ
لاربه الى ثوابه ما با بالايان والطاعة انا انذرناكم عذابا قريبا
يعني عذاب الآخرة وقربه ليحققه فان كل ملتويات قريب ويات
مبدأ الموت يوم ينظر المرء ما قدمت يداه يرى ما قدمت يده من خير
او شر والراء عام وقيل هو الكافر لقوله انا انذرناكم فكلوا الكافر

بصفته له قامة ابن عامر وعاصم
وبعقوب وبالرفق قامة ابي عمرو وقامة حمز والكسائي بجر
الاوله ورفع الثاني علمه خبره في ابتداء خبره لا يملكون
منه خطابا والواو لا يملكون السموات والارض ان لا يملكون خطابه

بصفته له قامة ابن عامر وعاصم
وبعقوب وبالرفق قامة ابي عمرو وقامة حمز والكسائي بجر
الاوله ورفع الثاني علمه خبره في ابتداء خبره لا يملكون
منه خطابا والواو لا يملكون السموات والارض ان لا يملكون خطابه

طاسا

طاسا وضع موضع الضمير لزيادة اللام وما موصولة منصوبة ينظر
او استنهاية منصوبة بقدت اي ينظر اي شئ قدت بداه
ويقوله الكافر باليتي كنت قرابا في الدنيا فلم اخلق ولم اخلق او
في هذا اليوم فلم ابعث وقيل كحشر سائر الحيوانات لا فيضام
تزد قرابا فيكون الكافر حالها عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة عم
سفاه الله برك الشارب يوم القيمة **سورة والناس عالمية ونجى**

اوست واربعون آية **بسم الله الرحمن الرحيم**
والنار عات عزقا والناس شطات نشطا والساحات حجا
فالسابقات سبقا فالمدبرات امر من صفة ملائكة الموت
فانهم ينزعون ارواح الكفار من ابدانهم عزقا اي اجزاقا في
النزع فانهم ينزعون من اقامى الابدان او ثوبا غرقه في
الاجساد وينشطون اي يخرجون الارواح المؤمنين برفق في نشط
الديون البئر اذا خرجها ويسجوة في اخرها سجع الغواص الذي
يخرج الشئ من اعماق البحر فيسبقة بادرة الكفار الى النار
وبارواح المؤمنين الى الجنة فيدبرون ارجعها او ثوبا يات

يأتون لا يدرك ما أعد طاهن الآلام والذات والاوليان لهم
والباقيات لطواف من الملائكة يسبحون في طهيرات الله شروقه
فانهم يأتون من الملائكة يسبحون في طهيرات الله شروقه

بصفته له قامة ابن عامر وعاصم
وبعقوب وبالرفق قامة ابي عمرو وقامة حمز والكسائي بجر
الاوله ورفع الثاني علمه خبره في ابتداء خبره لا يملكون
منه خطابا والواو لا يملكون السموات والارض ان لا يملكون خطابه

بصفته له قامة ابن عامر وعاصم
وبعقوب وبالرفق قامة ابي عمرو وقامة حمز والكسائي بجر
الاوله ورفع الثاني علمه خبره في ابتداء خبره لا يملكون
منه خطابا والواو لا يملكون السموات والارض ان لا يملكون خطابه

بصفته له قامة ابن عامر وعاصم
وبعقوب وبالرفق قامة ابي عمرو وقامة حمز والكسائي بجر
الاوله ورفع الثاني علمه خبره في ابتداء خبره لا يملكون
منه خطابا والواو لا يملكون السموات والارض ان لا يملكون خطابه

بصفته له قامة ابن عامر وعاصم
وبعقوب وبالرفق قامة ابي عمرو وقامة حمز والكسائي بجر
الاوله ورفع الثاني علمه خبره في ابتداء خبره لا يملكون
منه خطابا والواو لا يملكون السموات والارض ان لا يملكون خطابه

فيسبقون الى ما امروا به فيدبرون امره او صفات الخيم فانها
 تنزع من الشرق الى المغرب غرقا في النزع بان يقطع الفلك
 حتى تخط في اقصى المغرب تنشط من برج الى برج الى آخره
 نشط الثور اذا خرج من بلاد الى بلد آخر ويبحر في الفلك
 فيسبق بعضها في السير لكونه اسرع حركة فتدبروا امره انشط
 بها كاختلاف الفصول وتغير الارض وظهور مواقيت العبادات
 ولما كانت حركاتها من الشرق الى المغرب سرية وحركاتها من
 البرج ملائمة يسمى الاولى نزعاً والثانية نشطاً او صفات
 النفوس الفاضلة حاله المفارقة فانها تنزع عن الابداء غرقا في
 نزعاً شديداً من اخراق النزع في النفوس فتشط الى عالم الملكوت
 وتسبق فيه فتسبق الى حضرة القديس فتصير لشرقها وقوتها
 من المدبرات او حال سلوكها فانها تنزع من السموات وتنشط
 الى عالم القديس فتسبق من رآب الارقاء فيسبق الى الكمالات
 حتى تصير من الكمالات او صفات انفس الغرة او ايديهم تنزع
 الغيتي باخراق السهام وتنشطه بالسهم للبري وسبحن
 في البر والبحر فيسبقون الى الحرب العدو فيدبرون امره او صفات
 خيلهم فانها تنزع في اعينها نزعاً تفرق الائمة لطول اعناقها

في غناه وعو بالتركيز

فخر

القديس

وتخرج من دار السلام الى دار الكفر وتخرج فخرها فتسبق
 الى العدو فيدبر امر الظفر اقسام الله تعالى على قيام الساعة وانما
 حذفت لدلالة ما بعده يوم ترجف الراجفة وهو منصوب
 والمعاد بالراجفة الاجرام الساكنة التي تشتد كالارض
 والجبال كقوله تعالى يوم ترجف الارض والجبال او الواقعة التي
 ترجف الاجرام عند موسى النفخة الاولى تتبعها الرادفة
 التابعة وهي السماء والكواكب تنشق وتنشر او النفخة
 الثانية والجملة في موقع الحاله للوب يومئذ واجفة شديداً
 الاضطراب من الوجيف وهي صفة للقلوب والخبر ابصاراً
 طاشعة اي ابصاراً صحتها ذليلة من الخوف ولذلك اضافها الى القلوب
 يقولون انما المردودون في الخاف في الحاله الاولى يعنون
 الحيوة بعد الموت من قوطم رجوع فلاذية حافيه اي طريقته
 التي جاء فيها فخرها اي اثر فيها بمشبه على النسبية كقوله تعالى
 عيشة راضية او تشبيه القابل بالفاعل وقوي في الحفرة
 معنى المحفون ينال حفرت اسنانه حفرت حفراً وحفر
 اذ ذاكنا وقراء نافع وابن عامر والكسائي اذ كنا على الجبر عظاماً
 حفرة بالية وقراء الحجاز ياء وابوعمر والشايع وحفص وزود

والمقسم عليه لتبعثن حذفت
 لدلالة المقام
 يوم ترجف اي لتبعثن
 يوم ترجف

من حاورهم

ان منسوبه الى الحفر

في غناه وعو بالتركيز

وسى الخ فالوايلى اذ اكرت خاسرة ذخره او خاسر
 اصحابها والمعنى ثباته صحت فخرنا اذا خسروا لتكذيبنا بها
 وسواستزاد منهم فانما هي رجة وامتن يتعلق بمخدوق اي
 لا يتصعبون فانما هي الاصبحة وامتن بمعنى النسخة فانما هم
 بالسامرة فاذا هم احياء على وجه الارض بعدما كانوا امواتا في
 بطنها والسامرة الارض البيضاء للسوية سميت بذلك
 لانه القربى يجرى فيها من قوهم عين سامرة للتي تجري ماؤها
 وفي ضد لما نائمة اولان سالها يسر خوفها و اي اسم هتم
 بل انيك حديث موسى اليس قد اتيتك حديثه فيسليك
 على تكذيب قومك ويهدد دم عليه ياه يصيبهم مثل ما اصاب من
 مواظم منهم اذ ناداه ربه بالواد المقدس طوى قد مر بيانه في سورة
 طه اذ تيسر لا فرعون انه طعن على ارادة القول وقرئ ان
 اذ حيت لما في النداء من معنى القول فليسل الى ان تزكي
 له لتفعل الى ان تظهر من الكفر والطفيان وقرأ المجازيات
 ويعتوب تزكي بالتشديد واحديك اليك وارشده
 لا معرفة فحشي باداء الواجبات وترك المحرمات اذ الخشية
 انما تكون بعد المعرفة وهذا كالتفصيل لقوله في قوله لا ولا لينا

فاره

فاره الالة الكبرى اي فذهب وبلغ فاره المجزة الكبرى في
 قلب العصى حية فانه كان المقدم والاصل او مجموع معجزاته
 فانها باعتبار دلالتها كالاية الواحدة فكذب وعصى فكذب
 موسى وعصى الله تعالى بعد ظهور الالة وتحقق الامر ثم ادبر
 عن الطاعة يتع ساعلة ابطال امره او ادبر بعد ما رآي
 النعابة مرغوبا سرعا في مشيه فحش فجمع التخرة او جنوده
 فتاديه المجمع بنفسه او نادى فقال اناركم الاعلى على كل من يلي
 اركم فافذه الله نكالة الاخرة والاولى اذ لم ينظر له رآه او كره
 في الاخرة بالاعراق وفي الدنيا بالاعراق او على كلمة الاخرة وبين
 وكلمة الاولى وهو قوله ما علمت لكم من آية غيري او للتشكيل فيها
 او لها ويجوز ان يكون مصدرا نحو كذا مقدار انفعلة ان فذلك لغيره
 لمن تخشى لمن كان من شانه الخشية اذ لم اشد خلقا اصعب
 خلقا ام السماء ثم بين كيف خلقها فقال بنا ما ثم بين البناء
 فقال في رفع سمكها اي جعل مقيدار ارتفاعها من الارض او
 تختمها الداسب في العلوي فيعافسوا فعد لها او جعلها استوية
 او قتمها بما يتم به كالأمان الكواكب والنداوير وغيره من قوهم
 سوي فلاة امره اذا اصلحه واعطش ليلها اظلمه من قوله من غطش

في قوله ما علمت لكم من آية غيري
 ما علمت لكم من آية غيري
 ما علمت لكم من آية غيري

في قوله ما علمت لكم من آية غيري
 ما علمت لكم من آية غيري
 ما علمت لكم من آية غيري

القيل اذا اظلم ولما اضاف اليها لانه يحدث حركتها واخرج منها
 وبرزت من شمسها كقول تعالى والشمس وضوها يربد النهار والليل
 بعد ذلك دجيتها بظلمتها ومهدا لك في اخرج منها ماء في تنقيتها
 العيون ورعيها ورعيها وهو في الاصل موضع الرعي وتجريد
 الجمل عن العطف لانها حال باضمار قد او بياض الدجى والجمال اربها
 اثبتها وقري والارض والجمال بالرفع على الابتداء وهو يرجع
 لان العطف على فعلية متاعا لكم ولا تعابكم متبعيا لكم ولما اوشيك
 فاذا جاءت الطامة الداسية التي تطم اي تقول على ما يرد الذاوي
 الكبرى التي من كثر الطامات وهي القيمة او النسخة الثانية او الساعة
 التي يساق فيها اسل الجنة الى الجنة واسل النار الى النار يوم يذكرو
 الان ما سعى بان يراه تدونا في صحيفته وكان قد كتبها
 من قوط الغفلة او طول المدة بوبدل من اذاجات وما هو صولة
 او مصدرية وبرزت للحجيم واظهرت لمن يرى لكل راى بحيث لا
 تخفى على احد وقوى وبرزت لمن رأى ولمن ترك على ان فيه ضمير الحجيم
 كقول اذا رايتهم من مكان بعيد او انه خطاب للرسول صلعم ولمن رآه
 من الكفار وجواب فاذا جاءت عذوف دله بذكره ~~الاول~~ او ما
 بعد من التفصيل فلما من طم حتى كفر واثر الحق الدنيا فاعلمك فيها

في قوله تعالى والشمس وضوها يربد النهار والليل
 بعد ذلك دجيتها بظلمتها ومهدا لك في اخرج منها ماء في تنقيتها

في قوله تعالى والشمس وضوها يربد النهار والليل
 بعد ذلك دجيتها بظلمتها ومهدا لك في اخرج منها ماء في تنقيتها

في قوله تعالى والشمس وضوها يربد النهار والليل
 بعد ذلك دجيتها بظلمتها ومهدا لك في اخرج منها ماء في تنقيتها

ولم يستعد لآخرة بالعبادة وتهدى النفس فاة للحجيم في الماوي
 في ماواه واللام فيه سادس الاضافة للعلم بانه صاحب الماوي
 مو الطافي وبني قصلا او مبتدأ وامان خاف مقامه مقامه
 بين يدي ربه للعلم بالمبدء والمعاد ونهى النفس عن الهوى لعل يات
 مرق فان الجنة هي الماوي ليس له سواها ماوي يسئلونك عن الساعة
 آية من بينها متى ارسلنا الي اقامتها وانبأها او منتها واستقرا
 من ترسى التسوية وهي حيث تنضم اليه وتستقر فيه قيم انت
 من ذكرها في آية شئ انت من اذ تذكروا فتم اياما انت من ذكرها
 لهم وتبين وقتها في شئ فاة ذكرها لا يزيد من الاغنيا وقتها ما
 استأثر الله به يعلمه وقيل قيم انما لسواهم وانت من ذكرها
 مستأثر الله به انت ذكر من ذكرها اي علامة من اشهرها فان فيه
 ادسالة خاتما للانبيا اماراة من اماراتها وفي لانه متصل
 بسؤالهم والجواب الي تلك منتهى اي منتهى علمها انما انت
 منذر من يخشها انما بعثت لانداد من يخاف موطا ومولايتا
 تعيين الوقت وتخصيص من تخشى لانه المستمع به وعن ابي عمرو
 منذر بالتقوى والاعمال على الاصل لانه بمعنى الخال كانه يوم يربا
 لم يلبث في الدنيا وفي القبور الا عشيةا وعشيةا اي عشية يوم
 او مقدار ضيق الموت

في قوله تعالى والشمس وضوها يربد النهار والليل
 بعد ذلك دجيتها بظلمتها ومهدا لك في اخرج منها ماء في تنقيتها

في قوله تعالى والشمس وضوها يربد النهار والليل
 بعد ذلك دجيتها بظلمتها ومهدا لك في اخرج منها ماء في تنقيتها

في قوله تعالى والشمس وضوها يربد النهار والليل
 بعد ذلك دجيتها بظلمتها ومهدا لك في اخرج منها ماء في تنقيتها

وتوفي ان اخبر ان جاءه الامير ابن المكنون وما يدريك اي شيء يجعلك ذاربا باه لا يستغنى عليك بعد يركي اي سطر من
الذي لم يسمع منك او يدرك اي يتعظ بالذات فتستغنى الذكور بالرفع والنصب الى العظة اما من استغنى بنفسه وما له
اي تكبر عن الاسلام وعظمتك فاستغنى اي تعرض وتقبل لوجهك يعني لا ينبغي ان يفعل مثلك للفتى كذا
روي انه صلح بعد نزول عيسى ما عيسى في وجهه ففارق ولا تصدق لفتى منك

او ضحاك كقول في الساعة من نهار ولذا اضاف الضحى الى العيشية
لانها من يوم واحد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله والنار عات كان
عن حبيب الله في يوم القيوم حتى يدخل الجنة قد يصلح مكتوبة

سورة عبد الله بن مسعود يا ايها الذين آمنوا

وعنده صناديد قريش يدعونهم الى الاسلام فقال يا رسول الله علمني يا رسول الله علمني يا رسول الله
بما علمك الله في ذلك ولم يعلم تشاغله بالقوم فذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم
قطعة لكاتبه عيسى واعرض عنه فنزلت وكافه رسول الله صلى الله عليه وسلم يكرمه
ويقول اذا رآه رجلا بمن عاقبني فيه ربي واستخلفه على المدينة
تمت فقرأ عيسى بالشدة لئلا يغتر وان جاءه علمه لتولي او عيسى
على اختلاف المذاهب وقرء بقية آءن جاءه وبالف بينه ما يعنى
الآن جاءه الا عن فعله ذلك وذكر الامير في شعاع بعد هذه الاقدام
على قطع كلام الرسول صلح بالقوم والدلالة على انه الحق بالآفة والرفق
اولا يلوحه الاركار كانه قال لولي لكونه اعنى كلامه كانه في قوله
وما يدريك لعله يركي واي شيء يجعلك ذاربا باه لعله يشطره

من الامام بما يتلقف منك وفيه ايماء باه اعراضه كانه لتذكير غيره
او يدرك فتستغنى الذي اي يتعظ فتستغنى وعظمتك وقيل الضمير
في الامام

في الامام بما يتلقف منك وفيه ايماء باه اعراضه كانه لتذكير غيره
او يدرك فتستغنى الذي اي يتعظ فتستغنى وعظمتك وقيل الضمير
في الامام

في الامام بما يتلقف منك وفيه ايماء باه اعراضه كانه لتذكير غيره
او يدرك فتستغنى الذي اي يتعظ فتستغنى وعظمتك وقيل الضمير
في الامام

في الامام بما يتلقف منك وفيه ايماء باه اعراضه كانه لتذكير غيره
او يدرك فتستغنى الذي اي يتعظ فتستغنى وعظمتك وقيل الضمير
في الامام

في الامام بما يتلقف منك وفيه ايماء باه اعراضه كانه لتذكير غيره
او يدرك فتستغنى الذي اي يتعظ فتستغنى وعظمتك وقيل الضمير
في الامام

في الامام بما يتلقف منك وفيه ايماء باه اعراضه كانه لتذكير غيره
او يدرك فتستغنى الذي اي يتعظ فتستغنى وعظمتك وقيل الضمير
في الامام

في الامام بما يتلقف منك وفيه ايماء باه اعراضه كانه لتذكير غيره
او يدرك فتستغنى الذي اي يتعظ فتستغنى وعظمتك وقيل الضمير
في الامام

في الامام بما يتلقف منك وفيه ايماء باه اعراضه كانه لتذكير غيره
او يدرك فتستغنى الذي اي يتعظ فتستغنى وعظمتك وقيل الضمير
في الامام

في الامام بما يتلقف منك وفيه ايماء باه اعراضه كانه لتذكير غيره
او يدرك فتستغنى الذي اي يتعظ فتستغنى وعظمتك وقيل الضمير
في الامام

في احواله للكافراي انك طمعت في تركيته بالاسلام وتذكره بالوعدة

ولذلك عرضت عن غيره فمأيد ريك ان ما طمعت فيه كايث

وقراء عاصم بالنصب جوا بالفضل اما من استغنى فان

له تصدي تعرض بالايقال عليه واصلة تصدي وقول ان كثر

تصدي بالادغام وقرئ تصدي اي تعرض وتدعى الى التصدي

وما عليك الا يركي وليس عليك باس في اية لا يتنزي بالاسلام

حتى يبعثك المرحض على سلامه الى الامراض من اسلم

انا عليك الا البلاغ واما من جاءه كايث

وموحي في الله او اذية الكفار في اتيانك او كنية الطريق

لانه اخر لا فائدة فانت عنه تلمح تشاغله بما لم يكن والتمنى

ولعل ذكر التصدي والتلميذ لا شحار بان العتاب على اسقام

قلبه بالغي وتلميذ عن الفقيه ومثله لا ينبغي له ذلك كذا رجع عن

المعاقبة عليه او على معاودة مثله انما تذكر في شاة ذكره حفظه

او انعطبه والضمير ان القرآن واللعتاب المذكور بناء نيث الاو

لبناء نيث خبره في صحف مثبتة فيها صفة لذكره او خبرنا افرد

خبره حذف مكرمة عند الله مرفوعة القدر مطهرة منزلة عن

ايدي الشياطين بايدي سفرة كتبة من الملائكة والانبيا

في الامام بما يتلقف منك وفيه ايماء باه اعراضه كانه لتذكير غيره
او يدرك فتستغنى الذي اي يتعظ فتستغنى وعظمتك وقيل الضمير
في الامام

في الامام بما يتلقف منك وفيه ايماء باه اعراضه كانه لتذكير غيره
او يدرك فتستغنى الذي اي يتعظ فتستغنى وعظمتك وقيل الضمير
في الامام

في الامام بما يتلقف منك وفيه ايماء باه اعراضه كانه لتذكير غيره
او يدرك فتستغنى الذي اي يتعظ فتستغنى وعظمتك وقيل الضمير
في الامام

في الامام بما يتلقف منك وفيه ايماء باه اعراضه كانه لتذكير غيره
او يدرك فتستغنى الذي اي يتعظ فتستغنى وعظمتك وقيل الضمير
في الامام

في الامام بما يتلقف منك وفيه ايماء باه اعراضه كانه لتذكير غيره
او يدرك فتستغنى الذي اي يتعظ فتستغنى وعظمتك وقيل الضمير
في الامام

في الامام بما يتلقف منك وفيه ايماء باه اعراضه كانه لتذكير غيره
او يدرك فتستغنى الذي اي يتعظ فتستغنى وعظمتك وقيل الضمير
في الامام

البرهان على ان كل كنه في كافر او اهل البيت
او كنه في كنه من طاعتهم او كنه في كنه
او كنه في كنه من طاعتهم او كنه في كنه

اكتب من التوراة والوحي ان السرا سرورة بالوحي بين الله ورسوله
او الائمة جمع سافر من السفر والسفران والتركيب للكشف يقال
سفرت المرأة اذا كشفت وجهها كرام اعزاء على الله او متعطين
على المؤمنين يكلونهم ويستغفرون لهم بريرة اتياء قيل ان الله ما
ما كره دعاء عليه باشنع الدعوات ونجى من افراط الكفرات
مع فقره يدل على سخيط عظيم وذي يبلغ من اي شئ خلقه **بذلك**
بما انعم عليه خصوصاً من مبداء صوره والاستفهام للتحقيق وذلك
اجاب عنه بقوله من نطفة خلقة فعدت فقبلاً لا يصلح له من الاعضاء خلفه فقل ان نطفة
والاشكال او فعدت اطواراً الى ان اتم خلقة ثم السبل يسهل ثم سهل
عزب من بطن امه بان فتح قوس الرحم واطم ان يتكلس او ذلل له
سبل الخير والشر ونصب السبل بفعل يفسره انظار لمبالغة
في التيسير وتعرفه باللاء دوة الاضافة لا شعار بان سبل
عام وفيه على المعنى الاخير ايماء بان الدنيا طريق والمقصود غيرا
ولذلك عقبه بقوله ثم امانت فاقبوه ثم اذا شاء انشره وعد الائمة
والاخبار في النعم لالة الامانة وفضله في الجملة الى الحيوان الابدية ونحو ذلك

الذلة الخائضة والامر بالعبادة نكرمة وصيانة عن السبل وفي اذا
شاء اشعاراً بانه وقت الشور غير متعين في نفسه وانما هو كقول

من في
سفره وعنه
من في
سفره وعنه

البرهان على ان كل كنه في كافر او اهل البيت
او كنه في كنه من طاعتهم او كنه في كنه
او كنه في كنه من طاعتهم او كنه في كنه

قالوا لا وقت فيه فلو كان
وانه جلت ربه عاقل
وانه جلت ربه عاقل

للمشيئة كما رددع لانيه عما هو عليه لما يقض ما امره
لم يقض بعد من لالة آدم عم الى منق الغاية ما امر الله باسره اذا
خلوا احد من تقصيرنا فلينظر الالة الى طاعة اتباع للنعم الالاه
بالنعم الخارجية انا صبينا الماء صبينا استيناخ مبين بكيفية
امداد الطعام وقراء الكوفة بالفتح على البدل منه يد للاشمال
ثم شقنا الارض شقا بالنبات او بالكراب واستند الشق الى
انف اسناد الفعل الى السبب فانبتنا فيها حباً كالحنطة والشعير
وعنباً وقصباً اعني الرطبة سميت بمصدر قضيه اذا قطعه لانيه
تقضب مرة بعد اخرى وريتنا ونحوها وحقائق غلباً عظماً او
صفت به الحقائق لكان ثمرها وكثرة اشجارها اولاً لانه ذات اشجار
غلاظ مستعار من وصف الرقاب وفاكهة ولبا ورعي من آب
اذا ام لانه يؤم وينجح او من آب كذلك اذا تم ثيابه لانه
منه للرحي او فاكهة يابسة تؤبث للشياخ ومدا لانه لانها
فاه الانواع المذكورة بعضها طعام وبعضها علف فاذا جاء الصيا

اي النحر وصفت بها مجازاً لانه الناس يصحون لها يوم بر الماء
من اخيه وانه وايه وصاحبه ويمنه لا شغاله بشانه وعمله
بانهم لا ينفعونه او لحد من مطالبهم بما قصروا في حقهم واخذوا

وكتب الارض قلبها للثرى والارض
بفتح الراء افضى سماعاً يستعمل
استعماله كاد فلو

القبضة يضم الاسماء لشدتها في
صحيح الصوت لالة فرها وحي النطق
التيانته ويقال صر الجذبة واصلاح اسم
التيانته ويقال صر الجذبة واصلاح اسم

البرهان على ان كل كنه في كافر او اهل البيت
او كنه في كنه من طاعتهم او كنه في كنه
او كنه في كنه من طاعتهم او كنه في كنه

من في
سفره وعنه
من في
سفره وعنه

يوم القيمة

1890

علاذ لا طعام لهم اصلا لانهم ارجعوا وامن وثما منتفاه
عن منزل او كونه ليس لهم طعام الا الشمس يريد لا ظل لهم
اصلا كاس
الطعام هو

12

ابراهيم وموسى بدله من العصف الاول فان قطع من قراء سورة

الاعلى اعطاه الله تعالى عشر حسنات بعد كل حرف انزلناه

تعالیٰ علیٰ ابراہیم و موسیٰ و محمد صلوات اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین سورہ

الفاسية بكيفية ست وعشرون ايه باسم الله الرحمن الرحيم

هَلْ أَيْتَكَ حَدَّثَ الْعَاشِيَةُ الدَّائِمَةُ الَّتِي تَغْشَى النَّاسَ

بشديد ما يعنى يوم القيمة او النار من قوله توشى وجى منهم النار

وَجِوهُ يَوْمِئِذٍ قَالَتْ إِنَّهُ عَامِلٌ مَّا صَبَّيْتُمْ تَحْتَ الشَّجَرِ فِئ

كُتِبَ التَّالِثُ وَخُوضُهُ فِي النَّارِ خَوْضُ الْإِبِلِ فِي الْوَحْلِ وَالصُّعُورِ

والمطبوطين في تلكها وولد ما وعلت ونصبت في اعالي لا تنفعها

يَوْمَئِذٍ يُصَلِّيُ مَا رَأَىٰ مِنْهَا وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَابْنُ عَبَّاسٍ

من اصلاه عليه وقرئ نصلي بالتشديد للمبالغة هامة

مناجیه مستحق من عین الیه ایس طرح طعام الامن شروع بیس

الشرقية وشمسك برعاه الابل مادام رطباً وقيل شجرة ناربية

نُفِخَ الصُّرُوعُ وَلَعَلَّهُ طَعَامُ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَالزَّقُومُ وَالْعَلَلُ طَعَامُ غَيْرِهِمْ

تأنيها ما الابر ويتعافاه لفر وعيد نفعه كما قال تعالى يا ايها

ولا يغني من جوع والمقصود من الطعام امد الايمز وجوه يومئذ

تامة ذات البجحة او مفتحة لسعيها راضية وضيت نعمها بما ارادت

1900

اذا لمكن نفعه ولذا له امر بالاعراض عن تولي سيدك من محشي

سَيَتَعَزُّوْنَ وَيَتَوَعَّدُوْنَ بِالْمَنِّ الْخَشِيِّ لَمَّا يَرَوْنَ يَدَ الْمُتَفَكِّرِ فِيهَا يَتَعَلَّمُ حَقِيقَتَهَا

ومويناؤه العارف والمتريد ويحبها ويحب الذكر

الاشقي الكافر فايد اشقي من الفاسق او الاشقي من الكفرة

لِتَوْغَلَّ فِي الْكُفْرِ الَّذِي يَصْلِي النَّارَ الْكُبْرَى نَارُ حُجَّتُمْ فَانْصَلِبْ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

اراكم سنه جزء من سبعين جزءا من نار جهنم اوتوا الذر الذي الاكل

منها ثم لا يؤت فيها فيستترج ولا يحيى حيوة تنفع قدامين

فَنَفِي كَطَرٍ مِنَ الْكُفْرِ وَالْحَصَةِ أَوْ تَكْثُرُ مِنَ التَّقْوَى مِنَ الزَّكَاةِ أَوْ

نظر للصلاة اودى التوبة وذكر اسم الله تعالى وسأله فضل كونه

فم القلوع لذكره ويجوز أن يراد بالذكر تكبيره الخرم وقف نيك

نَصَدَّقَ لِنَفْسِهِ وَذَكَرَ اسْمَهُ كَثِيرًا لَمْ يَلْعَنِدْ فَصَلِّ صَلَاتَهُ ثَلَاثًا

وَأَوْثَرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا فَلْيَفْعَلْهُ مَا يَسْعِدُكُمْ فِي الْآخِرَةِ

وَالْحَطَّابُ سَاشَقْتُهُ عَلَى اللَّيْثَاتِ أَوْ عَلَى إِصْفَارِ قُلْ أَوَّلُ كُلِّ

لستم للدينيا اكثر في الجملة وقراء ابو عمرو بالياء والآخره

غير وابقى فان نعيمها مكلد بالذات فالصريح عن الغوا المله

نقطة له ان هذا في الصحف الأولى الاشارة الى ما سبق من

هذا فانه جامع ايم الديانة و خلاصة الكتب المنزلة

والتاريخ المذكور في المتن

تبریز و اصفهان و شیراز و کابل و تهران و مشهد و قزوین و ری و ساکنین این شهرها و روستاها و دهها و قباایل و عشایر و...

مجلس ۱۰۰

30

100

الْمُؤْمِنِينَ إِذَا نَزَلُوا إِلَيْكُمْ فَيَقُولُوا يَا أُولَ الْأَوْبَادِ الَّذِينَ طَعَفُوا

الهاء في قوله عز وجل
 ووثاقه للكرار
 والمراد به الاغصان
 او اثني بن خلف
 والعنق لا يعذب
 احد مثل تعذيبه
 بالصلب ولا
 يوقن من
 بالصلب
 والاغصان
 هذه اشارة الى
 وثاق

[illegible]

استاذة في اللغة العربية

2011.3.3

وللأولاد

من قريش والصغير في الحجب بعضهم الذي كافى بكاء منته الكثر او
تغتر بقوته كابي الاشد بن كلدة فانه كافى يسط تحت قدسها ادم
عكاظي وتجذبه عشرة فينقطع ولا ترتل قدماء اولها ادم منهم
اولا ناه اة لن يقدر عليه احق فينتقم منه يقول ابي
في ذلك الوقت يقول اسلمت ما لا يلد كثير من تليد اشي اذا اضع
والمراد ما انفق سمعة ومفاخرة او معاداة للرسول صلعم الحسم اة لم

بِرَّ أَصْحَابِكُمْ كَمَا بَنَفَقُوا بَعْدَ ذَلِكَ فَيَسْأَلُهُ عَلَيْهِمْ يَوْمَئِذٍ فَيَقُولُ لَهُمْ أَمْ يَكُنَّ لَهُمْ آيَاتُ أَنْتُمْ يُنْفِقُوا

لجعل له عينين يمشي بها ولسانا يتكلم به عن ضمائر وشغفاته

يستربها فاه ويستعين بها على النطق والاكل والشرب وغيره

وسميناها الجدي طريق الحيوان الشر او الذبيحة واصلة الكفاة

المرتفع فلا اقحم العقبة اي فلم يشك تلك الايدي بافتحام العقبة

وهو الذوق في امر شديد والعقبة الطريق في الجدل استعارها

لِيَأْتِيَنَّكَ مِنَ الْغَيْبِ الْإِطْعَامُ فَوَلِّهِ مَا يَدْرِيكَ مَا الْعَقِيبَةُ

فَلِك رَقِيبَةٌ اَوْ اَطْعَامٌ فِي يَوْمٍ ذِي مَعْنَةٍ يَتِيمًا ذَاتَ اَمْرٍ اَوْ اَوْسَيْنَا

الذاتانية

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

خاصية

ثانيه لخصم بالقراب
النفوس او على المطاوع
الذين هم لا يفتنون اليه
الارباب كواشي

مغيبه 17

ذات مرتبة لما فيها من مجامد النفس ولتعداد المراتب الحسنة

وَفَوْعٌ لَا مَوْعٍ لَمْ يَأْنِهَا لَمْ يَكُنْ تَفْعُ الْإِمْرُ إِذَا الْمَعْنَى فَلَا فَكُ

رَقِيبَةٌ وَلَا أَطْعَمَ يَتِيمًا وَسَكِنًا وَالْمَغْنَمَ وَالْمَقْرَبَةَ وَالْمَقْرَبَةَ

مَفْعَلَاتٌ مِنْ سَعَيْتِ إِذَا جَاءَ وَفَرِيٍّ فِي النَّسَبِ وَتَرِيٍّ إِذَا

افتقر وفراء ابن كثير وابوعمر والكساني فلك رقية او اطعم

عَلَى الْأَبْدَانِ مِنْ أَقْصَمِ قَوْلِهِ وَمَا دَرَيْكَ مَا الْعَقِيبَةُ اعْتَراضُ مَعْنَاهُ

إِنَّكَ لَمْ تَذَرِكْهُمْ صُعُوبَتَهَا وَثِقَالَهَا ثُمَّ كَانُوا مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا عَظُمَ

عَلَى أَقْصَمِ أَوْفَكٍ بَيْنَهُمْ لِيُبَايِعُوا بِهَا الْإِمَامَةَ عَنِ الْعَتَقِ وَالْإِطْعَامِ فِي

الزينة لا استقلاله واشتراط سائر الطاعات به وتفاصيل

بالصَّابِرِينَ بَعْضُهُمْ بِالصَّبْرِ عَلَى طَاعَةِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَلِوَأَصْوَاتِهِ

بِالرَّحْمَةِ عَلَى عِبَادِهِ أَوْ يَوْجِبَاتِ رَحْمَةِ اللَّهِ تَعَالَى أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْمَقَنَاتِ

اليمين او اليمين والذين كفروا باياتنا بما نصبناه دليلا على حق من

من كتاب وحجة اوبالفرافونم اصحاب المصحف الشماه اوالشوم

وَلْيُنْكَرِ بِذِكْرِ الْمَوْنِينَ بِاسْمِ الْإِثَارَةِ وَالْكَفَارِ بِالضَّمِيرِ شَأْنُ الْإِنْجِ

عليهم نار مؤصدة مطبقة من اوصدت الباب اذا طبقتة و

اغلقته وقرأ ابو عمرو وقصصه وخصصه باليمن من اعدائه عن

النبی صلی علیہ وسلم من قراءه الا فیم نجد البلد اعطاه الله الامانة من غضبه

في المتفق والصدق في الوقت هذه الآية

او الميامن علی انفسهم کون

قال المصنف في الباب واوصد
الطبعة ويطبقه فيقول مع الحرف
المطبقة وغير الحرف المطبقة
يوم القيمة

卷之四

سید

१५५

سورة الشرح مكية وآياتها ثمانية عشر

والشمس ونورها وضوءها اذا اشتقت وقيل الضحى ارتفاع النهار
والضحى فوق ذلك والضحى بالفتح والمدا اذا امتد النهار وكاد ينصف
والغداة ايها تلاما طلوعه طلوع الشمس اول الشهر **والغداة** وغروبها
ليلة البدر آخرة الاستدارة وكاله النور والنهار اذا جليها جلي الشمس
فانها تجلي اذا انبسط النهار والظلمة او الدنيا والارض وآه لم
يجر ذكرها للعلم بها والليل اذا يغيبها يغيب الشمس فيعطى ضوؤها
او الآفاق او الارض ولما كانت واوت المعطف فوايب للواو
الاولى القسيمة الجارة بنفسها النائية مناب فعل القسم من
حيث استلزم طرحة معيار بطن الجرو رأت والظرافت الجرو
والظرافت المقدمتين ربط الو او لما بعد ما في قوله ضرب زيد عرا
وبكر خالدا على الفاعل والمفعول من غير عطف على عاملين مختلفين
والسماء وما بينهما ومن بينهما وانما او ثبوت ما على من لارادة
معنى الوصفية كانه قيل والشي القادر الذي بنا ما ودل على
وكال قدرته بنيا ولذلك اورد ذكره وكذا الكلام في قوله والارض وما
الحا والارض وما سواها وجعل الماء آت مصدرية جرد الفعل
عن الفاعل وتخل بنظم قوله فاطمها فجور ما وتقويا بقوله وما

واهل الشقاوة الذين القوي
والكم الله السعادة القوي
سورة الشرح مكية وآياتها ثمانية عشر

سواء الآاة يضم فيها اسم الله للعلم به وتكثير نفس التكثير كاذ
قوله علمت نفس اول التكثير والمراد نفس آدم **نفس** واطعام الجور والنفس

ايفها منها وتعريف حالها والتكثير من الاتية بها قد قل من زيتها
انما بالعلم والعمل جواب القسم حذف اللام للطول وكأنه
لما اراد به الحث على تكليل النفس والمبالغة فيه اقسام عليه بما يلقى
على العلم بوجه الصانع ووجوب ذاته وكاله صفاته الذي هو
اقصى درجات القوة النظرية ويذكرهم عظيم الآاة ليحلم على
الاستغراق في شكر نعمته الذي هو منتهى كالات القوة العلمية
وقيل استطراد بذكر بعض احواله النفس والجواب محذوف

تقدرب ليدمد من الله على كفار مكة لتكذيبهم رسوله صلى الله عليه وسلم
كاذمهم على ثوبه لتكذيبهم صالحا ام وقد حاب من دسها بقصها
واحقا بالجهالة والفسوق واصلة شئ دسكس كقضى وتقضض
كذبت ثوبه بطوقها بسبب طغيانها او بما او عدت به من عذابها
في الطغوى كقولته فاملكوا بالطاغية واصلة طغيانها وانما قلبت يا ورا

نفرقة بين الاسم والصفة وقوي بالضم كارجي اذا ابتعت حين فام
ظرف لتكذيب او طغوى اشقاها اشقا ثوبه وهو قد اربن سالف

اولو ومن ماله على قبل النافه فاه الفعل التقضيل اذا اضمقت صله

المعنى بعد من اقبلت نفس وعلمها من الذنوب
او المعنى اقبلت نفس زكاتها الله في قاله
عطا اقل من وفق لمراعات اوقاته وكان
وتذكرهم

واصل هذه آيات العرب كذا ينزل في ارفع
المواضع ويوقدوه النار للطارفين يكون
البيان ينزل في الاطراف والاضطراب
انما كسر على الطارفين فاضطراب
ايضا اظهر نفس بالعلم البر والافراد
دعاهم

دعاه الضمالي على رفق الله
انما قاله الله انما رفق الله
لعلهم ورسوله فاشقوا الله
اشق الاقرب طقت الله ورسله
اعلم فانك

سورة الشرح مكية وآياتها ثمانية عشر

للواحد والجمع وفصل شقاوتهم لنوع العرق فقال لهم رسول الله
 ناقة الله أي ذروا ناقة الله وأخذوا عقرها وسقيها فلا تذودوا
 عنها فلكذبوا فيما حذرهم منه من حلول العذاب إياه ففعلوا فعقروا
 فلم يدم عليهم ربهم فاطبق عليهم العذاب ويؤمن نكروا قوم ناقة
 مذمومة إذا استبها الشحم بدتهم بسببه فتوبوا فستوى الدلالة
 بدتهم أو عليهم ولم يغفلت منها صغير ولا كبير أو غفوا بالامسك ولا
 تخاف عقبا أي عاقبة الدمنة أو عاقبة ملكا فهو وتبعها
 فيبقى بعض الأبقاء والواو للحال وقراء نافع وابن عابره على العطف
 عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة والشعر فكان ما تصدق بكل
 شئ طلعت عليه الشمس **والشمس والقمر سور** والليل كية وأبها **الشمس والقمر سور**
 بسم الله الرحمن الرحيم والليل إذا يغشي الشمس والنهار
 أو كلاً أو أربط بالليل والنهار إذا تجلج ظهر نزل إلى ظلمة الليل أو
 تبين بطلوع الشمس وما خلق الذكر والأنثى والقادر الذي خلق
 صنفي الذكر والأنثى من كل نوع لم توالد أو آدم وحواء قبل ما
 صدر رية أن سيعلم **سبحي** أن سيعلمكم لآيات من مخلقة
 مع شقبت فاما من اعطى واتقى وصدق بالحق تفصيل مبين
 لتشتيت المساعي والمعنى من اعطى الطاعة واتقى المعصية و

من قرأ سورة
 النجم في كل يوم
 أربعين مرة
 كان له نور
 في قبره

من قرأ سورة
 النجم في كل يوم
 أربعين مرة
 كان له نور
 في قبره

من قرأ سورة
 النجم في كل يوم
 أربعين مرة
 كان له نور
 في قبره

من قرأ سورة
 النجم في كل يوم
 أربعين مرة
 كان له نور
 في قبره

صدق بالكلية الحسن وبني مادت على حق كلمة التوحيد فستبشر
 ليسرى أي فستبشر الخلة التي تؤدي إلى يسر وراحة
 كدخول الجنة من يتر الفرس إذا نبتاء الزكوب بالشرب
 والجحام وأما من خجل بما أمر به واستغنى بسهوات الدنيا عن
 نعيم العقبى وكذب بالحقى بانكار مدلولها فستبشر
 للغير الخلة المؤقية إلى العسر والشدة كدخول النار وما
 يغنى عنه ماله نفى أو استغنىهم انكار آراء الذين ملك تفعل
 من الردى أو تردى في حفرة العبر أو فخر جرهم أن علينا الهدى
 لا يرشاد إلى الحق بوجوب قضائنا أو بمقتضى حكمتنا وأنه علينا
 طريقة الهدى كقوله وعلى الله قصد السبيل واه لنا لآخره والاولى
 فنعطى الدارين ما نشاء لمن نشاء أو ثواب الهداية للمهتدين
 أو فلا يضربنا ترككم إلا عناء فأنذرناكم ناراً تطفى تنقلب لا
 يصلحها إلا بلزما مقارناً شديداً لا إلا شقاً لا الكافر
 فانه الفاسق واه دخلها لم يلزمها ولذلك سماه أشقى ووهده
 بقوله الذي كذب وتولى أي كذب الحق وأعرض الطاعة وجنبها
 الاتقى الذي اتقى الشرك والمعاصي فانه لا يدخلها فضلاً أنه يدخلها
 ويصلها ومفهوم ذلك أنه من اتقى الشرك دون المعصية لا يجنبها

من قرأ سورة
 النجم في كل يوم
 أربعين مرة
 كان له نور
 في قبره

من قرأ سورة
 النجم في كل يوم
 أربعين مرة
 كان له نور
 في قبره

من قرأ سورة
 النجم في كل يوم
 أربعين مرة
 كان له نور
 في قبره

ولا يلزم ذلك صليها فلا يخالف الحصر السابق الذي يؤولي ماله يعرف
في مصارف الخير لقوله **يقول** فإنه بدل من يؤولي أو حاله من فاعله
وما لا أحد عند من نفعه تجزئ فيقصد بآتيانه مجازاتها إلا ابتغاء
وجوه ربه الأعلى **الاستثناء** منقطع أو متصل عن محذوف مثل لا يؤتي
إلا ابتغاء وجه ربه الأعلى لا لكافة نعمه ولستوف يرضى وعد
بالثواب الذي يرضيه والآيات نزلت في أبي بكر رضي الله عنه حين
اشترى بلالا في جماعة تولاهم المشركوة فاعتقهم ولذا قيل
المراد بالاشترى أبو جهل أو أمية بن خلف عن النبي صلى الله عليه وسلم
من قرأ سورة والتيل اعطاه الله تعالى حتى يرضى وعفاه من العسر
ويستوله **السورة** **والفهي** ملكة **وآياتها** **السورة** **والفهي** ملكة
والفهي وقت ارتقاء الشمس وتخصيصه لانه النهار يعقوي فيه أو لانه
فيه كل يوم سبأ ليلة والليل إذا سجد سجد الله أو كذا لانه من سجدة
البحر سجد إذا سجدت أمواجه وتقدم الليل في السورة المتقدمة
باعتبار الأصل وتقدم النهار منها باعتبار الشوق ما وعدك
ربك ما قطع قطع المودة وقرئ بالتحفيف بمعنى ما تركك وهو
جواب القسم وما قل وما أبغضك وحذف المفعول استغناء
بذكر من قبل ورعاية للفواصل روي آة الوحي تأخر عنه آياتها
يقول

هذا هو الوجه في قوله
ولا يلزم ذلك صليها
فلا يخالف الحصر السابق
الذي يؤولي ماله يعرف
في مصارف الخير

وما لا أحد عند من نفعه
تجزئ فيقصد بآتيانه
مجازاتها إلا ابتغاء
وجوه ربه الأعلى

الاستثناء منقطع أو متصل
عن محذوف مثل لا يؤتي
إلا ابتغاء وجه ربه الأعلى

لا جروا ميتا كان تحت سريرين أو لغيره فقال المشركون
ان محمدا ودعه ربه وقلاه فنزلت ردا عليهم **والآخرة** خبر
من الأولى فأنها بآية خالصة عن الشوائب ومن فآية مشوية
بالمضار كأنه لما بين انه لا يزال يواصل بالوحي والكرامة في الدنيا
وعده ما هو أعلى وأجل من ذلك في الآخرة أو لنهاية امر خير من بدئه
فانه لا يزال يتصاعد في الرفعة والكمال **ولستوف** يعطيك ربك
فترضى وعد شامل لما اعطاه من كمال النفس وظهور الامر واعلاء الامر
ولما ادخله مما لا يعرف كنهه سواه واللام للابتداء ودخل على الخبر
بعد حذف المبتداء والتقدير ولانت سوف يعطيك **لالتعظيم**
فانها لا بدخل على المضارع المانع النوة المؤكدة وجمعها مع سوف للدلالة
على اعادة العطاء كإثبات للاحالة وآة تأخر حكمه المجدد بينهما فإني بعد
لما أنعم عليه تبسيرا على انه كما أحسن اليه فيما مضى يحسن اليه فيما يستقبل
وآة تأخر ويجدك من الوجه بمعنى العلم وبينما مفعول الثاني أو
المصادفة وبينما حاله عن علم الحكم والاحكام فهدى فعلك بالوحي
والاطعام والتوفيق للنظر وقيل وجدك ضالا في الطريق حين خرج
بك أبو طالب إلى الشام أو حين قطعك حليلة وجاءت بك لتردك
عن الرضا

هذا هو الوجه في قوله
ولا يلزم ذلك صليها
فلا يخالف الحصر السابق
الذي يؤولي ماله يعرف
في مصارف الخير

هذا هو الوجه في قوله
ولا يلزم ذلك صليها
فلا يخالف الحصر السابق
الذي يؤولي ماله يعرف
في مصارف الخير

وما لا أحد عند من نفعه
تجزئ فيقصد بآتيانه
مجازاتها إلا ابتغاء
وجوه ربه الأعلى

الاستثناء منقطع أو متصل
عن محذوف مثل لا يؤتي
إلا ابتغاء وجه ربه الأعلى

الذي حمله على النفيض وهو صوت الرجل عند الانتفاض من ثقل
الحمل وهو ما نقل عليه من قرطانه فحمل البعثة أو جعله بالحكم والأحكام

من التبليغ فانصبت فاتعبت في العبادة شكراً لماعداً ونا عليك

من التبليغ فانصبت فاتعبت في العبادة شكر الماعذ ونا عليك فارقت
والله اعلم قالوا فاصبر يا ابا عبد الله فقالوا فاصبر يا ابا عبد الله
فانصبت في العبادة شكر الماعذ ونا عليك فارقت قالوا فاصبر يا ابا عبد الله
فانصبت في العبادة شكر الماعذ ونا عليك فارقت قالوا فاصبر يا ابا عبد الله

من النعم الخالفة ووعدنا بالنعمة الآتية وقيل فاذا فرغت من
 الغزو وانصبت في العبادة او فاذا فرغت من الصلوة فانصبت
 بالدعاء والى ربك فارغب بالسؤال ولا تأل غيرك فانه العادل
 ومن على اسعافه وقرى فرغب الى رغب الناس الى طلب ثوابه
 عن النبي صلى الله عليه وسلم من قراء الم شرح لك فكانا جاني وانا معتم ففرقة عني
سورة التين تختلف فيها وايضا ثمان يسبح الله الرحمن الرحيم
 والتين والزيتون خضرم من النار بالقيم لاه التين فاكهة طيبة
 لا فضل له وغذاء لطيف سريع الهضم ودواء كثير النفع فانه يلين
 الطبع ويحلل البلغم ويظفر الكليتين وينزل رمل المثانة ويفتح
 سد الكبد والطحال ويسمن البدن وفي الحديث انه يقطع البواسير
 وينفع من التقرح والزيتون فاكهة واطم ودواء وله دمن لطيف
 كثير المنافع مع انه قد ثبت حيث لا ذهبت فيه كالجبال وقيل
 المراد بها جبله من الارض المقدسة او مسجد دمشق وببيت المقدس
 او بالبلدان وطور سينين يعني الجبل الذي ناجى عليه ربه تبارك وتعالى
 وسيناء اسمان للموضع الذي فيه وهذا البلد الامين اي الآمن من
 امن الرجل امانة فهو امين او المأمون فيه بامن فيه من دخله والمراد به
 مكة لقد خلقنا الانسان من طين احسن تقويم تعديله بانه خلق
 من طين مائة الف يريده الجنس في احسن تقويم تعديله بانه خلق

الطينين وركب
 من طين مائة الف يريده الجنس في احسن تقويم تعديله بانه خلق

بانصاف العامة وضن الصوة واستجاء فاقص الكائنات
 ونظاير سائر المكنات ثم ردنا واسفل ساقين بانه جعلناه
 من اسفل النار والى اسفل ساقين وهو النار وقيل موارد ذلك العز
 فيكون الا الذين امنوا وعملوا الصالحات منقطعاً فلم امر غير
 ممنون لا ينقطع والابن به عليهم وموع على الاول كلم رتب على الاستنارة
 مير له فابكذ بك فاية شئ يكذبك يا محمد لاله او نطقاً بعد الذي
 بالبراء بعد من الدلائل وقيل ما معنى من وقيل الخطاب للاب
 على الانتفاة والمعنى فما الذي تحملك على هذا الكذب اليس الله باكم
 الحاكم تحين ما سبق والمعنى اليس الذي فعل ذلك من الخلق والرد
 باكم الحاكم صنعاً وتديراً ومن كاه كذا كان قادراً على العاقبة
 والجاء على ما مر من ان النبي صلى الله عليه وسلم من قراء سورة التين اعطاه الله
 العاقبة واليقين مادام حياً فاذا مات اعطاه من الامر بعد ومن قوله
 من السورة **سورة العلق بكه وآيات سبع عشرة ومن اوله سورة**
نزلت قبل الفاتحة ثم من السورة بسم الله الرحمن الرحيم
 اقراء باسم ربك اي اقراء القرآنة مفتوحاً باسم ربك اي استعيناً بالله
 خلق ان الذي لخلق اول الذي خلق كل شئ ثم افرد ما هو اشرف واطهر
 صنعاً وتديراً وادله على وجوب العبادة المقصورة على القراءة فقال في

من النعم الخالفة ووعدنا بالنعمة الآتية وقيل فاذا فرغت من
 الغزو وانصبت في العبادة او فاذا فرغت من الصلوة فانصبت
 بالدعاء والى ربك فارغب بالسؤال ولا تأل غيرك فانه العادل
 ومن على اسعافه وقرى فرغب الى رغب الناس الى طلب ثوابه
 عن النبي صلى الله عليه وسلم من قراء الم شرح لك فكانا جاني وانا معتم ففرقة عني
سورة التين تختلف فيها وايضا ثمان يسبح الله الرحمن الرحيم
 والتين والزيتون خضرم من النار بالقيم لاه التين فاكهة طيبة
 لا فضل له وغذاء لطيف سريع الهضم ودواء كثير النفع فانه يلين
 الطبع ويحلل البلغم ويظفر الكليتين وينزل رمل المثانة ويفتح
 سد الكبد والطحال ويسمن البدن وفي الحديث انه يقطع البواسير
 وينفع من التقرح والزيتون فاكهة واطم ودواء وله دمن لطيف
 كثير المنافع مع انه قد ثبت حيث لا ذهبت فيه كالجبال وقيل
 المراد بها جبله من الارض المقدسة او مسجد دمشق وببيت المقدس
 او بالبلدان وطور سينين يعني الجبل الذي ناجى عليه ربه تبارك وتعالى
 وسيناء اسمان للموضع الذي فيه وهذا البلد الامين اي الآمن من
 امن الرجل امانة فهو امين او المأمون فيه بامن فيه من دخله والمراد به
 مكة لقد خلقنا الانسان من طين احسن تقويم تعديله بانه خلق
 من طين مائة الف يريده الجنس في احسن تقويم تعديله بانه خلق

من النعم الخالفة ووعدنا بالنعمة الآتية وقيل فاذا فرغت من
 الغزو وانصبت في العبادة او فاذا فرغت من الصلوة فانصبت
 بالدعاء والى ربك فارغب بالسؤال ولا تأل غيرك فانه العادل
 ومن على اسعافه وقرى فرغب الى رغب الناس الى طلب ثوابه
 عن النبي صلى الله عليه وسلم من قراء الم شرح لك فكانا جاني وانا معتم ففرقة عني
سورة التين تختلف فيها وايضا ثمان يسبح الله الرحمن الرحيم
 والتين والزيتون خضرم من النار بالقيم لاه التين فاكهة طيبة
 لا فضل له وغذاء لطيف سريع الهضم ودواء كثير النفع فانه يلين
 الطبع ويحلل البلغم ويظفر الكليتين وينزل رمل المثانة ويفتح
 سد الكبد والطحال ويسمن البدن وفي الحديث انه يقطع البواسير
 وينفع من التقرح والزيتون فاكهة واطم ودواء وله دمن لطيف
 كثير المنافع مع انه قد ثبت حيث لا ذهبت فيه كالجبال وقيل
 المراد بها جبله من الارض المقدسة او مسجد دمشق وببيت المقدس
 او بالبلدان وطور سينين يعني الجبل الذي ناجى عليه ربه تبارك وتعالى
 وسيناء اسمان للموضع الذي فيه وهذا البلد الامين اي الآمن من
 امن الرجل امانة فهو امين او المأمون فيه بامن فيه من دخله والمراد به
 مكة لقد خلقنا الانسان من طين احسن تقويم تعديله بانه خلق
 من طين مائة الف يريده الجنس في احسن تقويم تعديله بانه خلق

خَلَقَ الْإِنْسَانَ أَوِ الذِّي خَلَقَ الْإِنْسَانَ فَأَتَمَّ أَوَّلًا ثُمَّ قَرَأَ
 تَعْرِيفًا لِلْخَلْقِ وَدَلَالَةً عَلَى عَجَبِ فِطْرَتِهِ مِنْ عِلْقِ جَمْعَةِ لَاءِ الْإِنْسَانِ
 فِي مَعْنَى الْحَجِّ وَلَمَّا كَانَتْ أَوَّلُ الْوَاجِبَاتِ مَعْرِفَةُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَجَلَّ تَزَلُّ
 أَوَّلًا مَا يَدُلُّ عَلَى وَجْهِهِ وَفَوْطِ تَدْرِيهِ وَكَلَامِهِ خَلْقُهُ أَقْرَأَ تَكْرِيرَ
 لِلْمَبَالِغَةِ أَوَّلُ الْأَوَّلِ مَطْلُوقِ وَالثَّانِي لِلتَّبْلِيغِ أَوْ فِي الصَّلَاحِ وَلَعَلَّهُ
 لَمَّا قِيلَ لَهُمْ أَقْرَأُوا بِاسْمِ رَبِّكَ قَالُوا مَا أَنَا بِقَارِئِينَ فَقِيلَ لَهُمْ أَقْرَأُوا
 وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ الرَّائِدُ فِي الْكَرَمِ عَلَى كُلِّ كَرِيمٍ فَانَّهُ يُنْعَمُ بِمَا غَرَضُ وَ
 يَحْكُمُ بِنُورٍ غَيْرِ تَخَوُّفٍ بَلْ مَوَازِيهِمْ وَصَلَّ عَلَى الْحَقِيقَةِ الَّذِي عِلْمُ بِالْقَلَمِ بِالْمَحْظُوتِ
 وَقَدْ فُتِيَ بِهِ لِيُعَيَّنَ بِهِ الْعِلْمُ وَيُعَلِّمَ بِهِ الْبَعِيدُ عِلْمَ الْإِنْسَانِ مَا لَمْ يُعَلِّمْ
 خَلْقَ الْقُوَى وَنَصَبَ الدَّلَائِلَ وَانْزَلَ الْآيَاتِ فَيُعَلِّمُ الْقِرَاءَةَ
 وَأَمَّا لَمْ تَكُنْ قَارِئًا وَقَدْ عَدَّدَتْ سَجَادَتَهُ وَتَعَبَّدَتْ أَمْرَ الْإِنْسَانِ وَمُنْتَهَاهُ
 أَظْهَرَ كَلَامًا نَعْمَ عَلَيْهِ أَنْ تَقْلُدَ مِنْ أَحْسَنِ الْمَرَاتِبِ إِلَى أَعْلَاهَا تَقْرِيرًا
 لِرَبِّهِ بَيْتِهِ وَحَقِيقًا لَا كُذِّبَتْهُ وَأَشَارَ أَوَّلًا إِلَى مَا يَدُلُّ عَلَى مَعْرِفَةِ

قوله من علم بالعلم

عَمَّا ثُمَّ بَيَّنَّ عَلَى مَا يَدُلُّ سَمْعًا كُلًّا رَدُّهُ لِمَنْ كَفَرَ بِنِعْمَةِ اللَّهِ لُطْفِيَانَهُ
 وَأَمَّا لَمْ يَذْكُرْ لِدَلَالَةِ الْكَلَامِ عَلَيْهِ أَمَّا الْإِنْسَانُ لِيُطْفِنَ أَنْ يَرَاهُ اسْتَعْفَى
 أَمْ لَا يَرَى نَفْسَهُ وَاسْتَعْفَى مَعُولَهُ الثَّانِي لَأَنَّهُ بِمَعْنَى عِلْمٍ وَلِذَلِكَ جَانِبُهُ
 أَنْ يَكُونَ فَاعِلُهُ وَمَعُولُهُ ضَمِيرَيْنِ لَوْ أَهْدَانِ إِلَى رَبِّكَ الرَّجْعِ الْخَطَابُ لِلْإِنْسَانِ فِي تِلْكَ الْأَوَّلِ
 طَعْنَانَهُ

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

عَلَى الْإِنْفَاتِ تَحْدِيدًا وَتَحْذِيرًا مِنْ عَاقِبَةِ الطُّغْيَانِ وَالرَّجْسِ مَعْدَرِ
 كَابِشُورِي أَرَأَيْتَ الَّذِي يَنْهَى عَبْدًا إِذَا صَلَّى نَزَلَتْ فِي أَبِي جَهْلٍ
 قَالَهُ لَوْ رَأَيْتُ مُحَمَّدًا سَاجِدًا لَوَطَّئْتُ عَنْقَهُ فَمَاءَهُ ثُمَّ نَكَّصَ عَلَى
 عَقْبَيْهِ فَقِيلَ لَهُ مَالَكَ فَقَالَ إِيَّاهُ بَيْنِي وَبَيْنَهُ لِحَدِّ قَائِمٍ بَارٍ وَنَوَاحٍ
 وَاجِفَةٍ فَزَلَّتْ وَلَفَظَ الْعَبْدُ وَتَكْبِيرُهُ لِلْبَالِغَةِ فِي تَعْبِجِ النَّهْيِ وَاللَّامِ
 عَلَى كَلَامِهِ عِبْرَةٌ مِنَ الْمُنْهَى أَرَأَيْتَ أَنْ كَانَ عَلَى الْهَدْيِ أَوْ أَمْرًا بِالتَّقْوَى أَرَأَيْتَ
 تَكْرِيرَ الْأَوَّلِ وَكَذَا الَّذِي فِي قَلْبِهِ أَرَأَيْتَ أَمَّا كَذِبٌ وَقَوْلِي أَلَمْ يَعْلَمْ بَابُ
 يَوْمٍ وَالشَّرْطِيَّةُ مَفْعُولُهُ الثَّانِي وَجَوَابُ الشَّرْطِ بِحَذُوفٍ وَدَلِيلُهُ
 جَوَابُ الشَّرْطِ الثَّانِي الْوَاقِعُ مَوْجِعُ الْفَسْهَمِ لَهُ وَالْمَعْنَى أَخْبِرْنِي عَنْ
 يَنْهَى بَعْضَ عِبَادِ اللَّهِ عَنْ صَلَواتِهِ إِنْ كَانَ ذَلِكَ النَّاسُ عَلَى سَدْرٍ فِيمَا يَنْهَى
 عَنْهُ أَوْ أَمْرًا بِالتَّقْوَى فِيمَا يَأْمُرُ بِهِ مِنْ عِبَادَةِ الْأَوْنَانِ كَمَا يَعْتَقِدُ
 أَوْ إِنْ كَانَهُ عَلَى التَّكْذِيبِ لِلْحَقِّ وَالتَّوْبَةِ عَنِ الصَّوَابِ كَمَا يَقُولُ أَلَمْ يَعْلَمْ
 بَابُ اللَّهِ يَرَى وَيُطْلِعُ عَلَى أَوَالِهِ مِنْ مَدَاهُ وَضَلَالِهِ وَقِيلَ الْمَعْنَى
 أَرَأَيْتَ الَّذِي يَنْهَى عَبْدًا بِصَلَاتِي وَالْمُنْهَى عَنِ الْهَدْيِ أَمْرًا بِالتَّقْوَى وَالنَّاسُ
 مُكْذِبٌ مَتَوَلٍّ **فَمَا عَجِبَ** مِنْ خِلَافِ الْخَطَابِ فِي الثَّانِيَةِ
 مَعَ الْكَافِرِ فَانَّهُ يَكَلِّمُ حَضْرَةَ الْمَضَامَةِ بِخَاطِبٍ مَذْمُومٍ وَالْآخِرُ أُخْرِي
 وَكَانَهُ قَالَهُ يَكْفُرُ أَخْبِرْنِي إِنْ كَانَهُ صِدَاقٌ تَهْ سُدَّ وَدَعَاؤُهُ إِلَى اللَّهِ

قوله

قوله

قوله

أمر بالتقوى انتهاء ولعله ذكر الأمر بالتقوى في التوبة والتوبخ ولم
يتعرض له في الزمالة التي كان عن الصلوة والأمر بالتقوى خافض
على ذكر الصلوة لأنه دعوة بالفعل ولا نهى العبد إذا صلى بحسن
أو يكون لها وغيره وعامة أحوالها محصورة في تكليف نفسه بالعبادة
وغيره بالدعوة كما رجع للناسي لأن لم يثبت مما يوفيه لنفسه
بالناسية كناء فذات ناسية ونسبة بها إلى النار و
التفح القبط على الشئ وجذب به بشئ وقرئ لنسفن
بالتشديد ولا نسفن وكثرت في المصنف بالالف على حكم الوقت
والاكفاء باللام عن الاضافة للمعلم بانه المراد ناسية المذكور

ناسية كاذبة خاطئة بذلك من الناسية وانما جازي وصفها وقرئت
بالرفع على من ناسية والنصب على الذم ووصفها بالكذب والخطاء
ومما اصاح بها على الاسناد المجازي للمبالغة فليدع ناديه اي
اصل ناديه ليصينوه وهو المجلس الذي ينشد في فيه القم روي
ان ابا جهل من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لم املك فاعلقه له
رسوله صلى الله عليه وسلم فقال انشدوني وانا اكثر اهل الوادي ناديا فتنادوا
شدع الزبانية لجرؤه في النار ونحو الاصل الشارح
واحدان بنيت كعفرتة من الزين وهو الدفع اوزيني على

الشيء الذي عليه الاذرة انها في العشر الاخر من شهر رمضان
الذي عليه الصلاة والسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم رقت وعامة
الصحابة والعلماء على انها باقية الى يوم القيمة واختلفوا في تلك الليلة
والصحيح الذي عليه الاذرة انها في العشر الاخر من شهر رمضان

الشيء الذي عليه الاذرة انها في العشر الاخر من شهر رمضان
الذي عليه الصلاة والسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم رقت وعامة
الصحابة والعلماء على انها باقية الى يوم القيمة واختلفوا في تلك الليلة
والصحيح الذي عليه الاذرة انها في العشر الاخر من شهر رمضان

الشيء الذي عليه الاذرة انها في العشر الاخر من شهر رمضان
الذي عليه الصلاة والسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم رقت وعامة
الصحابة والعلماء على انها باقية الى يوم القيمة واختلفوا في تلك الليلة
والصحيح الذي عليه الاذرة انها في العشر الاخر من شهر رمضان

الشيء الذي عليه الاذرة انها في العشر الاخر من شهر رمضان
الذي عليه الصلاة والسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم رقت وعامة
الصحابة والعلماء على انها باقية الى يوم القيمة واختلفوا في تلك الليلة
والصحيح الذي عليه الاذرة انها في العشر الاخر من شهر رمضان

على النسب واصلا زباني والنساء عوصة عن الباء كادع اضافة
لناسي لا نطعه وابنت انت عطا عنك واسجد ودم على
تجوزك واقرب وتقرت الى ربك في الحديث اقرب ما يكون
العبد الى ربه اذا سجد عن النبي صلى الله عليه وسلم من قراء سورة العلق
اعطى من الاجر كما قراء المفضل كله **سورة القدر** من بابها
في سورة البقرة في قوله انزلناه في ليلة القدر فيم
للقراءة فحة باضماره من غير ذكر شهادة له بالنبأ منه المغنية
عن التصرح كما عظمه بانه اسند انزاله اليه وعظم الوقت الذي انزل
فيه بقوله وما ادرى بك ما ليلة القدر ليلة القدر خير من الف شهر
وانزاله فيها بانه اسند انزاله فيها وانزله جملة من اللوح الى السماء الدنيا

في قوله ثم كاد جبريل ثم يتفقه على رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم كاد جبريل ثم يتفقه على رسول الله صلى الله عليه وسلم
وعشرين سنة وقيل المعنى انزلناه في فضلها او من اوتار العشر
الاخير من رمضان واعلمنا السابعة منها والآدمي الا فاضاها ان يحيى كخفاء ساعة الاجابة والعلق
من يربطها ليالي كثيرة وتسميتها بذلك لشرفها ولتقدير الامور فيها
لقوله فيها يفرق كل من حكيم وذكر الالف اما لتكثير او لما روي انه صلى
ذكر انس بن مالك في الحديث في سبيل الله الف شهر فبح
المؤمنون وقاصروا اليهم اعلمهم فاعطوا ليلة من خير من مئة ذلك
في ليلة القدر ما يغفلون

في ليلة القدر ما يغفلون
في ليلة القدر ما يغفلون
في ليلة القدر ما يغفلون
في ليلة القدر ما يغفلون

الشيء الذي عليه الاذرة انها في العشر الاخر من شهر رمضان
الذي عليه الصلاة والسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم رقت وعامة
الصحابة والعلماء على انها باقية الى يوم القيمة واختلفوا في تلك الليلة
والصحيح الذي عليه الاذرة انها في العشر الاخر من شهر رمضان

الشيء الذي عليه الاذرة انها في العشر الاخر من شهر رمضان
الذي عليه الصلاة والسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم رقت وعامة
الصحابة والعلماء على انها باقية الى يوم القيمة واختلفوا في تلك الليلة
والصحيح الذي عليه الاذرة انها في العشر الاخر من شهر رمضان

الشيء الذي عليه الاذرة انها في العشر الاخر من شهر رمضان
الذي عليه الصلاة والسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم رقت وعامة
الصحابة والعلماء على انها باقية الى يوم القيمة واختلفوا في تلك الليلة
والصحيح الذي عليه الاذرة انها في العشر الاخر من شهر رمضان

قال انه في الاوتار ليلة احدى عشر من كوان

وَصِفُوا بِهِ وَالْحُكْمَ عَلَيْهِ بَأَنَّهُ مِنْ عِنْدِ رَبِّهِمْ وَجَمْعُ جَنَائِدٍ وَتَقْيِيدُهَا أَضَاءً

وَوَصْفًا بِمَا يَزِيدُهَا فِيمَا وَتَاكِيدُ الْخَلْقِ بِنَاءً بِدَرْزِي اللَّهِ عَنْهُمْ

اسْتِغْنَاءُ بِمَا يَكُونُ لَهُمْ زِيَادَةٌ عَلَى جَزَائِهِمْ وَرَضْوَانُهُ لَنَّهُ بَلَّغَهُمْ

أَفْصَى أَمَانَتِهِمْ ذَلِكَ أَنَّهُ الْمَذْكُورُ مِنَ الْجَزَاءِ وَالرَّضْوَانِ لِمَنْ خَشِيَ

رَبَّهُ لَأَنَّهُ لِحُشْيَةِ مَلَائِكَةِ الْأَمْرِ وَالْبَاعَثِ عَلَى كُلِّ خَيْرٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّي

مَنْ قَرَأَ سُورَةَ لَمْ يَكُنْ كَافِرًا يَوْمَ الْقِيَمَةِ مَعَ خَيْرِ الْبَرِيَّةِ مَسَاءً وَنَهْيًا

سُورَةُ الزَّلْزَلَةِ غُلْفٌ فِيهَا وَآيَاتُهَا بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَالَهَا أَصْطَرَّتْ بِهَا الْخَفَرُ رُطَّهَا عِنْدَ الْخَفَرِ

الْأُولَى وَالثَّانِيَةُ أَوَّالُهَا أَوَّالُهَا وَالثَّانِيَةُ بَهَا فِي الْحِكْمَةِ وَفَرَى بِالْفَتْحِ

وَمَوْسِمُ الْحَرَكَةِ وَلَيْسَتْ بِالْبَيْتِ فَعَلَاءُ الْأَفْءِ الْمُضَاعَفِ وَأَخْرَجَتْ

الْأَرْضُ أَثْقَالَهَا مَا فِي جَوْفِهَا مِنَ الدَّقَائِنِ أَوَّالُهَا أَوَّالُهَا جَمْعُ ثَقُلٍ وَمَوَاقِعُ

الْبَيْتِ وَقَالَ الْأَنْبَاءُ مَا هَذَا إِلَّا بِهَرَسٍ مِنَ الْأَمْرِ الْفُطُوحِ وَقَدْ

سورة الزلزلة
الجنة ولا يشقى
من تارة كواثر

ليس فقال
لأنه انما
يكون

الارض
انما
يكون

فِيهَا مَا دَلَّتْ عَلَى الْأَخْبَارِ وَأَنْظَرُهَا بِهَا وَجُوزَانُ يَكُونُ بِدَلَالَةِ الْأَخْبَارِ

إِذْ يَقُولُ حَدَّثَنِي كَذَا وَكَذَا وَاللَّامُ بِمَعْنَى إِلَى أَوْ عَلَى أَصْلُهَا إِذْ طُهَا

فَذَلِكَ تَشْفِي مِنَ الْعَصَاةِ لَوْ مَنَعَ يَصْدُرُ النَّاسُ مِنْ خَارِجِهِمْ مِنْ

الْقُبُورِ إِلَى الْمَوْقِفِ أَشْنَاءُ تَامَنُفَرِقِينَ حَسْبَ مَرَاتِمِهِمْ لِيُرَ الْإِعْمَالُ

جَزَاءُ أَعْمَالِهِمْ وَقِرَاءَةُ بِنَفْسِ الْيَدِ فَمَنْ يَعْلَمُ شَقْلَهُ ذَرَّةً خَيْرًا يَرَى

يَعْلَمُ شَقْلَهُ ذَرَّةً شَرًّا يَرَى تَنْصِيلُ لِيُرَى وَلِذَلِكَ قُرِئَ يُرَى

بِالضَّمِّ وَقِرَاءَةُ بِشَامٍ بِاسْكَاةِ الْهَاءِ وَلَعَلَّ صِنْفَةَ الْكَافِرِ وَصِنْفَةَ

الْمُؤْمِنِ الْمُجْتَنِبِ مِنَ الْكِبَائِرِ لَوْ تَرَانِ فِي نَقْصِ الثَّوَابِ الْعِقَابِ

وَقِيلَ الْآيَةُ مُشْرُوطَةٌ بِعَدَمِ الْأَجْبَاطِ وَالْمَغْفِرَةِ أَوْ مِنَ الْأُولَى

مُخْصُوصَةٌ بِالسُّعْدَاءِ وَالثَّانِيَةُ بِالْأَشْقِيَاءِ لِقَوْلِهِ أَشْنَاءُ

الذَّرَّةِ الْخَمْلَةُ الصَّغِيرَةُ أَوْ أَطْبَاءُ عَنْ الْبَيْتِ صَلَّي اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَرَأَهَا

إِذَا زُلْزِلَتْ أَرْبَعُ رُمَاتٍ كَأَنَّهُ قَرَأَ الْقُرْآنَ كُلَّهُ سُبْحَانَ الْعَادِيَّ بِمَكْنَةٍ

الجنة ولا يشقى

سورة الزلزلة
الجنة ولا يشقى

الجنة ولا يشقى

يكون

الجنة ولا يشقى

الجنة ولا يشقى

الجنة ولا يشقى

الجنة ولا يشقى

نيا واخر

شأنهم في الحالين وقرئ ان وخبر بلالام عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله

والعاديات اعطى من الاور عشر حسانت بعد من يات

بالمزلفة وشهد جمعا **سورة القارعة مكية وآياتها**

بسم الله الرحمن الرحيم القارعة ما القارعة وما ادرك ما

القارعة سبق بيانه في الحاقة يوم يكن الناس كالفراس الخشوات

كثرتهم وذلتهم وانثى ارم واضطرب لهم وانتصاب اليوم بعضهم ذلت

عليه القارعة ونكوة الجبال كالعهن كالصوف ذي الاولات المنفوش

المنذوف لتفرق اجزائها وتطائر في الجو فاما من ثقلت موازين

بان ترجحت مقادير انواع صانعة قروى عيشة في عيش راضية

ذات رضاى مرضية وامان خفت موازين باء لم يكن له حنة

يعبا بها او ترجحت سنياء على صنانة فانه حاوية فقاواه

النار والهاوية من اسمائها وكذلك قال ابو ادرىك مامية نار

حامية ذات حمى عن النبي صلى الله عليه وسلم من قراء القارعة ثقل الله بها

ميزانه يوم القيمة **سورة النكا في مكية عند البعض وآياتها**

بسم الله الرحمن الرحيم الطهيم شغلكم واصله الوقت الى اللهو

منقول من كى اذا غفل الشكار الشاى بالكثرة حتى يترجم المعابد

اذا استوعبت عدد الاحياء صرتم الى المقابر فكثرت بالاموات

عبارة الموت في الموت في الموت في الموت في الموت في الموت

في الموت في الموت في الموت في الموت في الموت في الموت

في الموت في الموت في الموت في الموت في الموت في الموت

والايناء اخبرم النار قدع الزند فاوري فالغيرات تغير

اصلها على العذو وصباى في وقت فارت به فحين بذل الوقت الاصل

تعا عبا را او ضيا فافو سطن به فو سطن بذل الوقت او كواس

بالعذو او بالنقع اي منسبات به جمعا من جموع الاعداء روي

انه صلى الله عليه وسلم بعث خيلا فقصى شهر لم يات منهم خير فنزلت

ويحمله يكون التسم بالنفوس العادية اثر كالهت الموريات

بافكار من انوار المعارف والغيرات على الهوى والعادات

اذا ظهر الحق مثل انوار القدس فارت به شوقا فو سطن به جمعا من

جموع العالين اه **الاساة لربه كنود كنفو كن كند النعم كنود**

او لعاص بلغة كندة او لخييل بلغة بنى ملاك وموجواب القسم

وانه على ذلك واه الاساة على كنود شهيدي شهد على شهاد

اثره عليه او اه اساه على كنود شهيدي فيكون عيدا وانه حلت لخير

للاله في قوله تركه خيرا **شديد لخييل او لقوى مبالغ فيه** او المعنى اه الاساة

اقلا يعلم اذا بعثت ماء القبور في الموتى وقرئ يحشر ولا جيل حيث المال

نحت وحصل جمع حصلا في الضعف او بين ماء الصبور

من خير او شر وتخصيصه لاه الاصل ان ربهم بهم يوم القيمة

لخير عالم بما اعلنوا وما استروا فيجازيهم وانما قال ثم قال بهم لاختلاف

في الموت في الموت في الموت في الموت في الموت في الموت

في الموت في الموت في الموت في الموت في الموت في الموت

في الموت في الموت في الموت في الموت في الموت في الموت

هذا هو المقصود من قوله لا يذبح على خيرة

تخصيصه من وسط الجمع والعاء للعلف فاعون فاورين فائرة كواس

هذا هو المقصود من قوله لا يذبح على خيرة

شأنهم

ان فلا تفسد سعادة لا يشق بعد ابد الا ان فلا تفسد شأنه لا يفسد بعد ابد

فكثرتهم بنوهم
فكثرتهم بنوهم
فكثرتهم بنوهم

عبر عن انتقالهم الى ذكر المودة بزيارة المقابر روي ان ابن عبد مناف
وبني ستم تهاجروا بالكثرة فكثرتهم بنو عبد مناف فقال بنو ستم
اذا البغي امكننا في الجاهلية فعادونا بالاحياء والاموات فكثرتهم
فكثرتهم بنو ستم واما حذف المولى فهو ما يعينهم من امر الدين
للعظيم والمبالغة وقيل معناه اطيكم التكاثر بالاموال والاولاد
لانه اثم وقبرهم مضيقين اعازكم في طلب الدنيا عما موأتمكم
وموالسهم لا اخرجكم فيكون زيارت القبور عبارة عن الموت كذا
وتنسب على ان العاقل ينبغي له ان لا يكون جميع بئره ومفطم سعيه للدنيا
فانه عاقبة ذلك وبالله وسوءه سوف تعلمون خطاه راىكم اذا عانتهم
ما وراءكم وموايدار يخافوا وينتبهوا من غفلتهم ثم تلا سوف
تعلمون تكريه لئلا يكدون في دالة على الثاني ابلغ من الاول
او الاول عند الموت او في القبر والثاني عند النشور كما لو تعلمون
علم اليقين اي لو تعلمون ما بين ايديكم علم الامر اليقين اي كعلمكم ما
تستيقنون لشغلكم ذلك من غير اولفعلتم ما لا توصف ولا
يكشفه حذف الواو للتنفي ولا يجوز ان يكون قوله لترون الحميم
جوابا لانه محقق الوقوع بل هو جواب قسم محذوف اذ به الوعيد واوجه
ما انذرهم منه بعد ايامهم تقيما وقراء ابن عمار والكسائي بعضهم

فكثرتهم بنوهم
فكثرتهم بنوهم
فكثرتهم بنوهم

فكثرتهم بنوهم
فكثرتهم بنوهم
فكثرتهم بنوهم

ثم لترونها تكريه لئلا يكدوا والاولى اذا راىتم من مكان بعيد
والثانية اذا اوردوا اولاً والاولى المعرفة والثانية الابصار
عين اليقين اي الرؤية التي هي نفس اليقين فانه علم اليقين
اعلم مراتب اليقين ثم لتالن يومئذ عن النعيم الذي اطيكم
والخطاب مخصوص بكل من اطاعه دنياه عن دينه والنعيم بما
يشغله للقرينة والنصوص الكثيرة كقوله في قل من حرم زينة الله
كلوا من الطيبات وقيل الآية **عن** **الخطاب** **عن** **الخطاب**
عن شارة وقيل الماية مخصوصة بالكفار وعن ابن عباس عليه السلام
من قرأ اطيكم لم يخاسبه الله تعالى بالنعيم الذي اتم به **سورة العنق**
مكية وآياتها ثلثة بسهم الله الرحمن الرحيم والعصر قسم يعلق
العصر لفضيلها او بعصر النبوة او بالدهر لا شماله على الاعاجيب
والتعريف بنفي ما يضاف اليه من الخرافة ان الالهة ليس هي
الالهة لغير خرافة في مسامعهم وصرف اعمارهم في مطالبهم
والتعريف للجنس والتكبير للعظيم الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات
فانهم اشترى الآخرة بالدنيا ففازوا بالحياة الابدية والسموات
السوداء وواصوا بالحق بالثبات الذي لا يصفى انكاره عن اعتقاد
او علم وتواصوا بالصبر عن المعاصي او على الحق او بما يبلوا الله به عباد

المراة من حيث
فكثرتهم بنوهم
فكثرتهم بنوهم
فكثرتهم بنوهم

فكثرتهم بنوهم
فكثرتهم بنوهم
فكثرتهم بنوهم

عن ابن عباس
باب ما في

وسد من عطف الخاق على العام للماغة الآلة يخص العمل بما يكون مقصودا
على كماله ولعله جاهد انما ذكر سبب الزيادة في الخسرة الكفاء
بمياه المصنوعه واشعارا بانه ما عدا ما عداه فهو في الخسرة
ونقص حظ أو كثر ما فاة الأرباب في جالب الخسرة ثم عن النبي صلى الله عليه وسلم
من قرأ سورة القصص غفر الله له وكاف عن تواصي بلقيس وتواصي الصابرين
الحق بكه وإياهم يست من الله الرحمن الرحيم ويل كل من
لمزة الطهر البكر والظن كالمظن كاللغز فشله في الكبر
من أغراض الناس والظن فيه وبناء فصلة يدل على الاعتقاد فلا
يقال فحكة ولعنة الا للمكثر المتصوهر وقرئ ثمرة ولمزة بالكوة
على بناء المتصوهر وهو المسخرة التي ياءن بالاحيكة فيضول منه
ويشتم وتزول في الاخفيس بن شريق فانه كاه مغيا باوئي
وليد بن المغيرة واعتابه لرسوله صلى الله عليه وسلم الذي جمع مالا يملك
من كل اقدم منصوب او مرفوع وقراء ابن عامر وقرئ والكسائي
بالشد لله للكثير وعدده وجعله عن التوازن او عن مرة بعد تشديد التثنية
افرن ويؤيد انه قرئ وعدده على ذلك الادغام بحسب ان ماله اهلك والمؤمن بالمعنى
تركه فالله في الدنيا فاجبه كالحجب الخلق او حبت الماله اغفله وخبره في
عن الموت او طول امله حتى حسب انه يخلد فجعل علم من لا يظن الموت

من قرأ سورة القصص غفر الله له وكاف عن تواصي بلقيس وتواصي الصابرين
من قرأ سورة القصص غفر الله له وكاف عن تواصي بلقيس وتواصي الصابرين

عن ابن عباس
باب ما في

عن ابن عباس
باب ما في

وقه تعريض بانه الخلد موات من لاخرة كذا روي له عن حسانه
لينبذه ليظهر في الخطبة في النار التي من شأنها ان تحطم كل ما
يظلم فيها وما ادريك ما الخطبة ما النار التي تطامن لها صفة
نار الله تنير لها الموقن التي اوقد الله وما اوقن لا يقدر اراه
يطفيه غير التي تطلع على الاقيدة تعلق اوساط القلوب وتخل
عليها وتخصيها بالنكس الى الفناء الطف ما في المدة واشده
تاء لما اولاه على العقائد النايعة ومنشاء الاعمال القبيحة انها

من قرأ سورة القصص غفر الله له وكاف عن تواصي بلقيس وتواصي الصابرين
من قرأ سورة القصص غفر الله له وكاف عن تواصي بلقيس وتواصي الصابرين

عليهم مؤصدة مطبقة من اوصدت الباب اذا طبقتة قال
حق الى الجبال مكة نأقن ومن دورها ابواب صنعاء مؤصل
في عمدة عمدة المؤمنين في اعمدة عمدة مثل القباط التي
تقطر فيها اللصوص وقراء الكوفية غير حصص بضمين عن النبي
من قرأ سورة الحن اعطاه الله عشر حسنات بعدد من استمره
محمد صلى الله عليه وسلم واصحابه **سورة القيل بكه ومن** من الله الرحمن الرحيم
الم تركيف فعل ربك باصحاب النبيل الخطاب للرسول صلى الله عليه وسلم وهو
واة لم يشهد تلك الواقعة لكن شامدا تاردا وسمع بالتوازي اجبا
فكانه رأيا وانما قال كيف ولم يقل مالا المراد تذكير ما فيها من وجوه
الدلالة على كمال علم الله وقدرته وجزوه بيبته وشرف رسوله فلهذا

عن ابن عباس
باب ما في

عن ابن عباس
باب ما في

عن ابن عباس
باب ما في

والله اعلم بالصواب

وَأَنَا وَجْهٌ إِلَى الْعَالَمِينَ

3
 10
 11
 12
 13
 14
 15
 16
 17
 18
 19
 20
 21
 22
 23
 24
 25
 26
 27
 28
 29
 30
 31
 32
 33
 34
 35
 36
 37
 38
 39
 40
 41
 42
 43
 44
 45
 46
 47
 48
 49
 50
 51
 52
 53
 54
 55
 56
 57
 58
 59
 60
 61
 62
 63
 64
 65
 66
 67
 68
 69
 70
 71
 72
 73
 74
 75
 76
 77
 78
 79
 80
 81
 82
 83
 84
 85
 86
 87
 88
 89
 90
 91
 92
 93
 94
 95
 96
 97
 98
 99
 100
 101
 102
 103
 104
 105
 106
 107
 108
 109
 110
 111
 112
 113
 114
 115
 116
 117
 118
 119
 120
 121
 122
 123
 124
 125
 126
 127
 128
 129
 130
 131
 132
 133
 134
 135
 136
 137
 138
 139
 140
 141
 142
 143
 144
 145
 146
 147
 148
 149
 150
 151
 152
 153
 154
 155
 156
 157
 158
 159
 160
 161
 162
 163
 164
 165
 166
 167
 168
 169
 170
 171
 172
 173
 174
 175
 176
 177
 178
 179
 180
 181
 182
 183
 184
 185
 186
 187
 188
 189
 190
 191
 192
 193
 194
 195
 196
 197
 198
 199
 200
 201
 202
 203
 204
 205
 206
 207
 208
 209
 210
 211
 212
 213
 214
 215
 216
 217
 218
 219
 220
 221
 222
 223
 224
 225
 226
 227
 228
 229
 230
 231
 232
 233
 234
 235
 236
 237
 238
 239
 240
 241
 242
 243
 244
 245
 246
 247
 248
 249
 250
 251
 252
 253
 254
 255
 256
 257
 258
 259
 260
 261
 262
 263
 264
 265
 266
 267
 268
 269
 270
 271
 272
 273
 274
 275
 276
 277
 278
 279
 280
 281
 282
 283
 284
 285
 286
 287
 288
 289
 290
 291
 292
 293
 294
 295
 296
 297
 298
 299
 300
 301
 302
 303
 304
 305
 306
 307
 308
 309
 310
 311
 312
 313
 314
 315
 316
 317
 318
 319
 320
 321
 322
 323
 324
 325
 326
 327
 328
 329
 330
 331
 332
 333
 334
 335
 336
 337
 338
 339
 340
 341
 342
 343
 344
 345
 346
 347
 348
 349
 350
 351
 352
 353
 354
 355
 356
 357
 358
 359
 360
 361
 362
 363
 364
 365
 366
 367
 368
 369
 370
 371
 372
 373
 374
 375
 376
 377
 378
 379
 380
 381
 382
 383
 384
 385
 386
 387
 388
 389
 390
 391
 392
 393
 394
 395
 396
 397
 398
 399
 400
 401
 402
 403
 404
 405
 406
 407
 408
 409
 410
 411
 412
 413
 414
 415
 416
 417
 418
 419
 420
 421
 422
 423
 424
 425
 426
 427
 428
 429
 430
 431
 432
 433
 434
 435
 436
 437
 438
 439
 440
 441
 442
 443
 444
 445
 446
 447
 448
 449
 450
 451
 452
 453
 454
 455
 456
 457
 458
 459
 460
 461
 462
 463
 464
 465
 466
 467
 468
 469
 470
 471
 472
 473
 474
 475
 476
 477
 478
 479
 480
 481
 482
 483
 484
 485
 486
 487
 488
 489
 490
 491
 492
 493
 494
 495
 496
 497
 498
 499
 500
 501
 502
 503
 504
 505
 506
 507
 508
 509
 510
 511
 512
 513
 514
 515
 516
 517
 518
 519
 520
 521
 522
 523
 524
 525
 526
 527
 528
 529
 530
 531

Handwritten text in Devanagari script, likely a manuscript or a page from a book. The text is written in a cursive style and is arranged in approximately 12 horizontal lines. The ink is dark, and the paper appears aged and slightly discolored. The text is mostly illegible due to the cursive style and the angle of the writing.

22 July 1942

هذه القلعة موصوفة بالبراه
واربع على كل باب من ابوابها
عليه الحرفه

حَيَاةُ مِنَ الْحَسَنِ وَالْحَقِّ

Handwritten text in Arabic script, likely a signature or date, located at the bottom of the page.

اولمست وعلمت ان مولد النبي صلى الله عليه وسلم اقبله بعين نبوة
او لمست وعلمت ان اولاد بعين نبوة واذا علمت

وقال شيخنا رحمه الله تعالى في جواب سؤاله عن معنى قوله
فما كان من ذلك الا انهم لم يلقوا فيه شيئا فكلوا منه
وقال ايضا لا يشق عليهم التوجه كما لا يشق
عليهم رجعة الشتاء والقيظ بحكم

五

1890

اختیار

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

للتوبة المتقدمة وقد فترت الصلوات بصلوات العيد والآخر القوي
أه شانتك أه من أفضلك ليغضه لك مولا بني الذي لا يغيب
إذ لا يبقى عندك ولا حزن ذكر وأمانت غيب في ذريتك
وطني صبيتك وأتار فضلك إلى يوم القيمة وللك في الآخرة مالا
يدخل تحت الوصف عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الكورس سقاه الله والمناجاة وكل
عز وجل من كل نزل في الجنة ويكتب له عشر حسنات بعد قراءة قريب
العبادة في يوم النحر سورة الكافرة مكية وآيات بسم الله الرحمن الرحيم
قل يا أيها الكافرون يعني كفرة مخصوصين قد علم الله يومئذ أنهم لا
يؤمنون بربهم أي دس طمان وريش قالوا يا محمد تعبد ألهتنا أنت
وتعبد الهك ستة فنزلت لا أعبد ما تعبدون أي فيما يستقبل
فألا لا تدخل الأعلام صانع بمعنى الاستقبال كأنه مالا يدخل إلا
على مفارغ بمعنى الخال ولا أنتم عابدة ما أعبد أي فيما يستقبل
لأنه في قرابة لا أعبد ولا أنا عابد ما أعبد ثم أتت في الآخرة فما سلفت
ولا أنتم عابدة ما أعبد أي وما أعبدتم في وقت ما أنا عابده و
بحرارة يكونا تأكيد على حقيقة البطلان وأما ما قبل ما عبدت في طمان
ما أعبدتم لأنهم كانوا مؤمنين قبل المبعث بعبادة الأصنام ولم
يكن حينئذ موسوما بعبادة الله ولا ما قاله مادونه من المراءى العتقة
لأنه

وكان لا يدخل الأعلام صانع
بمعنى الاستقبال كأنه مالا
يدخل إلا على مفارغ بمعنى
الخال ولا أنتم عابدة ما
أعبدتم في وقت ما أنا عابده
و

كانه طالب لا أعبد للباطل ولا تعبدون الحق أو الطائفة
فكانا قراء ربع القراءة وتما عذت عند مودة الشيطانية وبره
من الشكوك سورة البقرة وآيات بسم الله الرحمن الرحيم
إذا جاء نصر الله والظهور أياك على أعدائك وانفتح فتح مكة
وقيل المراد جنس نصر الله للمؤمنين وفتح مكة وسائر البلاد عليهم
وأما اعتبار عن الحصول بالحيثي يجوز لا لشعاره المتقد راف
متوجه من الازلة لا أوقانها المعينة لها في قرب منبأ
فشيء وقد قرب النصر من وقته فكن من قبل أو روجه
مستعدا لشكره ورأيت الناس يدخلون في دين الله أفواجا
جماعات كثيفة كاهل مكة والطائف واليمن ومنازل
وسائر قبائل العرب ويدخلون مكة على أن رأيت بمعنى أقر

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

او مفعولة ثالثة على انه بمعنى علمت فتسبح محمد ربك فتعجب
 لتبني الله ما لم يخط بياك احد حامدا له عليه او فصل له حامدا
 على انعمه روي انه لما دخل مكة بئلا بالمسجد فدخل الكعبة وصلى ثمانين
 ركعات او فترتها عما كانت الظلمة يقولون حامدا له على ان صدق
 وعنه او فاش على الله بصفات الجلال حامدا له على صفات الاكرام
 واستغفروهم فغفرا لفسادك واستغفروا لفسادك واستغفروا
 لما فرط منك بالانصاف الى غيره وعنه على كل حال ان استغفروا الله
 في اليوم والليلة مائة مرة وقبل استغفروا الله لا تمك وتقدم
 التسبيح ثم الحمد على الاستغفار على طريقة النزول من الخالق الى الخلق
 كما قيل ما رايت شيئا الا رايت الله قبله انه كما نزلنا استغفر
 من خلقه المكلفين والاكثر على السورة نزلت قبل فتح مكة وانه نزل في يوم
 الله صلى الله عليه وسلم لما قرأ في العباس رضي الله عنه فقال الذي صلى الله عليه ما يبكيك
 فقال نبييت اليك نفسك قال انها لما تقول **لا اله الا الله** واعل ذلك لولا
 على عام الدعوة وكان امر الدين ومن كقولهم اليوم اكملت لكم دينكم اولات
 الامر بالاستغفار تنبيه على ان لا يواجل وهذا سميت سورة التوبة
 وعنه على كل حال من قرأ سورة اذا جاء اعطى من الاجر كن شهداء مع محمد
 يوم فتح مكة **سورة تبت ملكه وايضا في التوبة** **مر الله انزل**

في اليوم والليلة مائة مرة
 التسبيح ثم الحمد على الاستغفار
 كما قيل ما رايت شيئا الا رايت الله
 من خلقه المكلفين والاكثر على السورة
 الله صلى الله عليه وسلم لما قرأ في العباس
 فقال نبييت اليك نفسك
 على عام الدعوة وكان امر الدين

في اليوم والليلة مائة مرة
 التسبيح ثم الحمد على الاستغفار
 كما قيل ما رايت شيئا الا رايت الله
 من خلقه المكلفين والاكثر على السورة
 الله صلى الله عليه وسلم لما قرأ في العباس
 فقال نبييت اليك نفسك
 على عام الدعوة وكان امر الدين

تبت ملكك او خربت والتمت ان خربت يودي الى الهلاك
 يودي الى طيب ثمة كقولهم ولا تلحقوا بالذين لم ياتواكم
 خصتنا لانه صلى الله عليه وسلم لما نزل عليه من وانذر عبيدك الاقربين
 جمع اقراره فانذرهم فقال ابو طيب تبت لك الهلاك دعوتنا واخذ
 حجر العرصة ففعلت وفي المراء بما ذنباه وافرته وانما كناه
 والتكنية تكرمة لاشتهار بكنية ولانه اسم عبد العزى فاستكراه
 ذكره ولانه لما كاه من اصحاب الناد كانت الكنية اوفق لجاله او لجانسه
 قوله ذاك طيب وروي ابو طيب قيل علي بن ابو طالب وميت اخبار
 بعد اخبار والتعبير بالماضي لتحقيق وقوعه كقولهم جزاء الله شر
 جزاءه جزاء الكلاب العاروايات وقد فعل ويذكر عليه انه قري وقد ثبت
 والاول اخبار عما كتبت بيده والناظر عن نفسه ما اعني ماله في لا يخاف
 عنه حين نزل به التبايع او استغفروا انكاره ومحلها التصيب
 كسب وكسبه او مكسوبة بانه من التبايع والارباح والوجاهة
 والاتباع او عمله الذي ظن انه ينفعه او يولن عبته وقد افترسه اسد
 في طريق البناء وقد اصدق به العير ومات ابو طيب بالقدس بعد
 وقعة بدر بايام معدودة وترك ثلثا حتى انقضى ثم استأجروا
 بعض الشهوان حتى دفنوه فهو اخبار عن الغيب طائفة ووقوعه

في اليوم والليلة مائة مرة
 التسبيح ثم الحمد على الاستغفار
 كما قيل ما رايت شيئا الا رايت الله
 من خلقه المكلفين والاكثر على السورة
 الله صلى الله عليه وسلم لما قرأ في العباس
 فقال نبييت اليك نفسك
 على عام الدعوة وكان امر الدين

في اليوم والليلة مائة مرة
 التسبيح ثم الحمد على الاستغفار
 كما قيل ما رايت شيئا الا رايت الله
 من خلقه المكلفين والاكثر على السورة
 الله صلى الله عليه وسلم لما قرأ في العباس
 فقال نبييت اليك نفسك
 على عام الدعوة وكان امر الدين

في اليوم والليلة مائة مرة
 التسبيح ثم الحمد على الاستغفار
 كما قيل ما رايت شيئا الا رايت الله
 من خلقه المكلفين والاكثر على السورة
 الله صلى الله عليه وسلم لما قرأ في العباس
 فقال نبييت اليك نفسك
 على عام الدعوة وكان امر الدين

في اليوم والليلة مائة مرة
 التسبيح ثم الحمد على الاستغفار
 كما قيل ما رايت شيئا الا رايت الله
 من خلقه المكلفين والاكثر على السورة
 الله صلى الله عليه وسلم لما قرأ في العباس
 فقال نبييت اليك نفسك
 على عام الدعوة وكان امر الدين

والمؤمنين الذين آمنوا بالله ورسوله أولئك هم الصالحون

جبريل بموضع البحر فان سئل عليا رضي الله عنه فاجاب بقوله تعالى
عليه فكانه كما قرأ آية اخلاقت عقداً وجداً بعض الحق ولا يوجب
ذلك صدق الكثرة في انه سحر لانهم ارادوا به انه جنون وبواسطة
السحر قيل المراد بالنفس في العقيدة ابطال عزائم الرجال بالجميل
مستعاضة من تلبس العقيدة بنفث الرب يسوع هل حله او افرادها
بالتعريف لانه كل ثمانية يجرى خلاف كل غايته وحاسده ومن
حاسب اذا حسد اذا ظهر حسد وعمل بمقتضاه فانه لا يعجز عن
منه قبل ذلك الى المحسوب بل يحض به لا يتعاضد به سرورين وتخصيصه لانه
العدو في اضرار الانساة بل الحياة غيره ويجوز ان يراد بالقاسق
ما يخلو عن النور ويضاهيه كالقون وبالمناناة النبائات فاة
قوال النبائية من حيث انها تزيد في طولها وعرضها وعميقا كما انها تنفذ
في العقيدة الثلثة وبالْحاسب الحياة فانه ما يقصد غيره غالباً طعنا فيها
عنده وتعله افردا من عالم الخلق لانها الاسباب القريبة بالمضرة
عن النبي صلى الله عليه وسلم انزلت على سورة ما انزل مثلهما والله لن يقر قاري

سورتين احبت ولا ارضى عند الله منهما يعني المعقدين **سورة النحل**
تختلف فيها واياتها بس

وارش وسور من حذف الحرف وتبقي حركاتها الى الامم برب الناس لما كانت
الاصح

والمؤمنين الذين آمنوا بالله ورسوله أولئك هم الصالحون

والمؤمنين الذين آمنوا بالله ورسوله أولئك هم الصالحون

والمؤمنين الذين آمنوا بالله ورسوله أولئك هم الصالحون

الاستعانة في سون المتقدمة من الحضارة البدئية وتتم الانساة
وغيره والاستعانة في سون السون من الاضرار البدئية تعرض
للفنوس البشرية وتخصها بعم الامانة ثم وخصتها بالناس
وهنا فانه قيل اعرف من شئ المؤمنين الى الناس بربهم الذي يملك
انورهم ويحق عبادتهم ملك الناس الى الناس عطايا بانه فاة
الرب قد لا يكون ملكا والملك قد لا يكون احدا وهذا النظم دلالة على
انه حقيق بالعبادة قادر على ما غير ممنوع عنها واشعار على مراتب
الناظر في المعارف فانه يعلم ولا بما يري عليه من النعم الظاهرة والباطنة
انه ربنا ثم يتغلغل في النظر حتى يحقق انه لا شيء عن الكل وذات
كل شيء له ومصارف امره منه فهو الملك الحكيم يستد له به على انه
المستحق للعبادة لا غير وتذكر في وجود الاستعانة **المستعانة**
تنزيلا لاختلاف الصفات منزلة اختلاف الذات اشعارا بعظم
الاقية المستعانة منها وتكرار الناس لما في الاظهار من زينة البياض
والاشعار بشرف الانساة من شئ الوساوس ان الوساوس كل
الزلا والسنن الزلزلة واما المصدد في الكبر والارادة والارادة
الموسوس سمي بفعله مباغاة الخناس الذي عادته ان يخفي
ان يتأخر اذا ذكر الانساة ربه الذي يسوسه صدور الناس اذا

والمؤمنين الذين آمنوا بالله ورسوله أولئك هم الصالحون

والمؤمنين الذين آمنوا بالله ورسوله أولئك هم الصالحون

والمؤمنين الذين آمنوا بالله ورسوله أولئك هم الصالحون

والمؤمنين الذين آمنوا بالله ورسوله أولئك هم الصالحون

والمؤمنين الذين آمنوا بالله ورسوله أولئك هم الصالحون

والمؤمنين الذين آمنوا بالله ورسوله أولئك هم الصالحون

والمؤمنين الذين آمنوا بالله ورسوله أولئك هم الصالحون

[Faint handwritten notes in Arabic script at the bottom of the page.]

٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١
 ٤٧٢
 ٤٧٣
 ٤٧٤
 ٤٧٥
 ٤٧٦
 ٤٧٧
 ٤٧٨
 ٤٧٩
 ٤٨٠
 ٤٨١
 ٤٨٢
 ٤٨٣
 ٤٨٤
 ٤٨٥
 ٤٨٦
 ٤٨٧
 ٤٨٨
 ٤٨٩
 ٤٩٠
 ٤٩١
 ٤٩٢
 ٤٩٣
 ٤٩٤
 ٤٩٥
 ٤٩٦
 ٤٩٧
 ٤٩٨
 ٤٩٩
 ٥٠٠
 ٥٠١
 ٥٠٢
 ٥٠٣
 ٥٠٤
 ٥٠٥
 ٥٠٦
 ٥٠٧
 ٥٠٨
 ٥٠٩
 ٥١٠
 ٥١١
 ٥١٢
 ٥١٣
 ٥١٤
 ٥١٥
 ٥١٦
 ٥١٧
 ٥١٨
 ٥١٩
 ٥٢٠
 ٥٢١
 ٥٢٢
 ٥٢٣
 ٥٢٤
 ٥٢٥
 ٥٢٦
 ٥٢٧
 ٥٢٨
 ٥٢٩
 ٥٣٠
 ٥٣١
 ٥٣٢
 ٥٣٣
 ٥٣٤
 ٥٣٥
 ٥٣٦
 ٥٣٧
 ٥٣٨
 ٥٣٩
 ٥٤٠
 ٥٤١
 ٥٤٢
 ٥٤٣
 ٥٤٤
 ٥٤٥
 ٥٤٦
 ٥٤٧
 ٥٤٨
 ٥٤٩
 ٥٥٠
 ٥٥١
 ٥٥٢
 ٥٥٣
 ٥٥٤
 ٥٥٥
 ٥٥٦
 ٥٥٧
 ٥٥٨
 ٥٥٩
 ٥٦٠
 ٥٦١
 ٥٦٢
 ٥٦٣
 ٥٦٤
 ٥٦٥
 ٥٦٦
 ٥٦٧
 ٥٦٨
 ٥٦٩
 ٥٧٠
 ٥٧١
 ٥٧٢
 ٥٧٣
 ٥٧٤
 ٥٧٥
 ٥٧٦
 ٥٧٧
 ٥٧٨
 ٥٧٩
 ٥٨٠
 ٥٨١
 ٥٨٢
 ٥٨٣
 ٥٨٤
 ٥٨٥
 ٥٨٦
 ٥٨٧
 ٥٨٨
 ٥٨٩
 ٥٩٠
 ٥٩١
 ٥٩٢
 ٥٩٣
 ٥٩٤
 ٥٩٥
 ٥٩٦
 ٥٩٧
 ٥٩٨
 ٥٩٩
 ٦٠٠
 ٦٠١
 ٦٠٢
 ٦٠٣
 ٦٠٤
 ٦٠٥
 ٦٠٦
 ٦٠٧
 ٦٠٨
 ٦٠٩
 ٦١٠
 ٦١١
 ٦١٢
 ٦١٣
 ٦١٤

أما أولو العلم فهم من الرسل الذين كانوا مأمورين بقتال الكفار وجهاد النصارى بعد
تبلغ الرسالة إليهم بخلاف البهية والبرانية فانه أكلها ليس بشوط فيها

يسمى تفصيل المصنف لان عاكمة رص كما ينعمله وبالقياض على تفصيل الجرح السوم ذكر بعضهم ولانه مدبر من
 الله في فاستحق تفصيل ومن احد ثلث روايات الجواز والاستجاب والتوقف ويجب
 تطبيق المصنف وجعله على كرسى ويحرم توسل واخرج ابن الهادي في المصنف عن سيبويه
 انه ذكره تعلق للمصنف فاذا اخرجنا الى تفصيل بعض اوراق المصنف فلا يكون وضعها في شق
 لانه قد يقطع ولا يكون تمزيقها لما فيه من تطبيع الحروف وله على الماء واداء حرفها بالنار
 فلا ياء من وذكره الاحراف اولى من الف لانه قد تقع على الارض وذلك بعضهم
 اذا بلى المصنف لا يحرق بل يحفر في الارض ويدفن فيه ويحرم القهر حين بامتناع الاحراف
 لانه خلاف الاحترام والنوى بالكرامة اتفاق

اطبق العلماء المتدبرة وانفق الفضلاء المتديدون على ان الله تعالى انزل مائة كتاب واربعة كتب وجمع
 معانيها في التورية والابجد والنبور وجمع معاني هذه الثلاثة في الفرة وجمع معاني الفرة في الفالحة وسر
 انك قد عرفت ان المقصود من انزال الكتب تكميل النفوس بحسب القوتين النظرية والعملية وبيانه
 درجات السعادة ودرجات الاشقياء وتكميلها باعتبار الاول لمعرفة المبدأ والمعاد وما بينهما واعتبار
 الثانية بالعمل بما يلازم ومتقناهما تحصيل سعادة الدارين ولوارضتبه الكونين والفالحة تفيد جميع ذلك
 فانه قوله لله اشارة الى وجهته ووداينه واصنافه بصفات الكمال وقوله رب العالمين اشارة الى
 كونه ربك الموجهات وقوله مالك يوم الدين اشارة الى المعاد والوعد للهادين والعقوبات للمعصين
 المقصود من قوله الرحمن الرحيم اشارة الى ما بينهما وقوله اياك تفيد اشارة الى التكميل
 باعتبار الثاني وبهذا المجموع يحصل له مرتبة الائمة والاسلام والاصابة والخصوة الثالثة يحصل له الاخلاص
 في العمل فيصعد اليه كانه على ما ورد في الحديث فاذا وصل الى مرتبة الاخلاص صار على خطر عظيم بمقتضى
 قوله عليه السلام المخلصة على خطر عظيم فيجب الاستعانة به واليه اشارة بقوله اياك فتعين ثم ان
 الخطر اما من فقد المقصود وبوظاهر او بالجزء عن وجدة المقصود فوق المقصود بمقتضى قوله صلح من استوى
 يوماء فهو مغشوة فانه بين الله تعالى وبين العبد سبعين الف مقام على ورد في الحديث فعلى المخلص ان
 يطلب الترقية الى حال من مقام الى مقام واشاد اليه بقوله اسدنا الصراط المستقيم ولما كان فيه نوع
 خفاء بينه بقوله صراط الذي انعمت عليهم ثم ان المنعم عليه المذكور لما كان جامعاً بين تكميل القوة
 النظرية بالعلوم النافية وبين تكميل القوة العملية بالافعة وكافة الخلق بالعدل فاسقام مقصوداً عليه وبالنظر
 جاسلاً لاضا ادر في ذكر ما يبالى حال الاشقياء الا شرار بعد بيانه حال الاتقياء والابرار منسوخ

في التورية والابجد والنبور وجمع معاني هذه الثلاثة في الفرة وجمع معاني الفرة في الفالحة وسر

في التورية والابجد والنبور وجمع معاني هذه الثلاثة في الفرة وجمع معاني الفرة في الفالحة وسر

مقد
 بومنتا جهم كيونر در او جوب بر ايلي جري
 الرهي منزله بنور بون في جنة كسري

رأى في
 كمان سور قسط نبيانه بكز
 اولو حان اسمانندن جونا زل
 صدق اغزيه دوشده در شه نور
 وبيان ماره دوشده زهر قار
 سلم

الله اعلم

وكذا ما له الخاتمة

قوله انه طلقتم الدسا والمعسومين انما جاء من قوله انما طلقتموهن

و فریضه نصیب على النفل به نصیبه یعنی مفعول والباء لفعله اللفظ
من الرضیة الى الاسمیه و یحتمل المصدر والمعنی انه لا تتبعه على المطلق فی
مطالبة المراد ان كانت عطیة غیر مکتوبة ولم یتم لها مراد ان كانت مکتوبة
فعليه المسح او لا المراد تأسی

40

الحسين

الواصلون والعبارة الجامعة لانواع روحها الجنة **واعلاها** الذرة
 النظر ويشتمل على ذكر الجزية والعذاب الذي يلقاه المحبون عنده باعمال
 السلوك والعبادة لاصناف الابرار المحييم **واشدّها** المآل المالحاب
 ويشتمل ايضا على ذكر مقدمات احوال الفريقين **وعنها** يعبر بالحشر
 والنشر والحساب والميزان والصراط **ولعل** ثلث القرآن يرجع
 الى تفصيل ذلك ولها طواهر جلية ولها اسرار غامضة خفية
 يطالع عليها خواص الخلق **القسم الرابع** احوال السالكين والناكثين
اما احوال السالكين فهو قصص الانبياء والاولياء **واما** احوال الجاهدين
 فهو قصص الكفار في كل قرن **فنايذا** هذا القسم الترغيب والترهيب
 والتنبية ويشتمل ايضا على اسرار ورموز وامشارات لطيفة موجهة
 الى التفكير الطويل **القسم الخامس** محاجة الكفار ومجادلتهم وايضا
 مخازنهم بالبرهان الواضح وكشف باطلهم وتخاييلهم **وابا** طيلهم
 ثلثة انواع احدها ذكر الله تعالى بما لا يليق بجلاله والهيبة وثانيها
 ذكر الرسول وانكار رسالته وانه ساحر وكاذب وكاهن **وانه**
 بشر كسائر الخلق فلا يستحق ان يتبع وثالثها انكار اليوم الآخر
 حجب البعث والنشور والجنة والنار **وفي** محاجة الله تعالى
 عليهم بالحق لطايف وحقايق **القسم السادس** تعريف عمارة منازل

والاعتبار

الرسول

الطاف

الطريق وكيفية التأهب للزاد والاستعداد التي يدفع سراق المنازل
 وقطاعها **وبينها** ان الدنيا منزل من منازل السائرين الى الله
 والبدن مركب ومن ذهل عن المنزل والمركب لم يتم سفره وما لم ينظم
 من امر المعاش في الدنيا لا يتم امر الآخرة في الانقطاع الى الله عز و
 جل الذي هو السلوك ولا يتم ذلك حتى يبقى بدنه سالما وسلة
 دائما ويتم كلاهما باسباب الحفظ لوجودهما واسباب الدفع
 لمفسداتهما ومهلكاتهما **اما** اسباب الحفظ لوجودها الاكل والشرب
 وذلك لبقاء البدن والمتاحاة وذلك لبقاء النسل والمبايعات
 في الفقه والمناكحات ثبوت قانون العدل فيهما **واما** اسباب الدفع
 لمفسداتهما فهو العقوبات الناجزة والحدود المانعة والعقوبات و
 التعزيرات **والآيات** في هذا الجنس كثيرة وتحتها سياسات ومصالح
 وحكم وفوايد يدركها المتأمل في محاسن الشريعة البينة الخالدة
 الاحكام فهذه مجامع ما ينطوي عليه سور القرآن واياتها لا بد
 من تقديرها على هذا المختصر من التفسير فان كل علم لا يستولى الطالب
 في ابتداء النظر على مجامعها وبما ينه فلا مطع له في النظر باسرارها
 ومعانيه **وان** جمعت الانقسام مع شعبها المقصودة في سلك
 واحد الفيتها عشرة انواع ذكر الذات وذكر الصفات وذكر الاعمال

التي فيها

وذكر المعاد وذكر الصراط المستقيم اعني الشريعة والتقليدية وذكر احوال
الاوليا وذكر احوال الاعداء وذكر مجامع الكفار وذكر حدود الاحكام
واعلم ان لهذه الحقايق التي اشرفنا اليها واقسام العلوم التي اوتينا
اليها اسراراً وجواهرها اصداف وصدقها علم اللغة وينشعب منه
خمسة علوم هي علوم الصدق والكسوة اذا نشعب من الفاظه علم
اللغة ومن اعراب الفاظه علم النحو ومن وجوه اعرابه علم القرائن ومن
كيفية التصويت بحروفه علم مخارج الحروف والكلمة العربية دالة
على معنى من المعاني فيتقاضى التفسير الظاهر وهو القسم الخامس ونحن
نشير الى كل ذلك اشاراً يستقل بها المتفطن لدرك التناصيل والتكلمان
على التوفيق ونجتهد ان لا نكرر المعاني الا ما يكون محتاجاً لزيادة
وتسميت الكتاب لواضع البرهان وقواطع البيان في معاني القرائن
وافضل العلوم علم كتاب الله النازل من عند الله والسبب الواصل
بين الله وبين عبده والقرآن يشتمل على جميع العلوم جملةً ومن علم
معاني القرائن نقلاً واستنباطاً استحق الامامة في الدين هكذا
قاله الشافعي رضي الله عنه وقال بن مسعود رضي الله عنه موقوفاً ومرفوعاً
ان هذا القرآن ما دبه الله تعالى فتعلموا من ما دبه الله ما استطعتم وان
هذا القرآن هو جبل الله المتين والنور المبين والشفع النافع وعصمة

لمن تنسك به ونجاة لمن تبعه لا يزيغ فيستعجب ولا يعوج فيقوم
ولا تنقض غناي به ولا يخلق من كثرة الرد فأتولوا فان الله عز وجل
يا جبرئيل على كل حرف عشر حسنة اما اني لا اقول الم ولكن بالالف و
اللام والميم وقال رضي الله عنه اثر والقرآن فان فيه علم الاولين و
الاخريين وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يرفع بالقرآن اوقاما
ويضع به آخريين فاتحة الكتاب علم ان الفاتحة على اختصار ما اشتملت
على اسرار الخلق والامر والعموم والخصوص والتضاد والترتب والمفروغ
والمستأنف والتقدير والتكليف والمبدء والمعاد والدين والشريعة
والتوحيد والنبوة والسمع والعقل والتنزيل والتاويل والمشاورة
والمباينة وكون الشريعة وكون القيامة كما تطلعها في الصفحة
الاخري مجمل وهي السبع المثاني وهو القرآن العظيم وهو الذي
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه قال الله تعالى قسمت الصلاة
بينى وبين عهدي نصفين نصفها لى ونصفها لعبدى يقول العبد الحمد لله
رب العالمين يقول الله تعالى حمدي عبدى يقول العبد الرحمن الرحيم يقول
الله تعالى اثنى على عبدى يقول العبد ملك يوم الدين يقول الله تعالى
مجدني عبدى يقول العبد اياك نعبد و اياك نستعين يقول
هذا بينى وبين عبدى ولعبدى ما سأل يقول العبد اهدنا الصراط

الخلق والخلق

في اشارته الى الفاتحة
قد يطلق على الفاتحة

المستقيم صراط الذين انعمت عليهم الى اخرها يقول هذا المهدى ولبيد
 ما سأل لوح الثاني بسم الله على المبادي المبدأ **الحسين** الرحمة العائمة
 الرحمة الخاصة عالم الامر عالم الثواب الحمد لله على الكالات المعاد
 رب العالمين **الحسين** الخلق والتزويل **الحسين** المبدأ المعاد رحمن الدنيا ورحيم
 الآخرة مالك يوم الدين الامراتا ويل يا كنفية التكليف الشريعة
 السمع العقل الاختيار ولا جبر واياك تستعين المفروغ التقدير القيامة
 الجبر لا تفويض هذا الصراط المستقيم طلب الهداية صراط الذين انعمت
 عليهم هداية الطالب المستأنف التضاد غير المفضوب عليهم
 المضل ولا الضالين الضالك فهذا يكفي للتفطن لذلك الحقائق ولكن
 نحن نقد الثاني ونشرح ذلك بالمعاني لانك تطلع بهذا الفصل بما
 قد منا في اقسام العلوم على خزائن العلوم ثم بعد ذلك نقر ثرا لاختصار
 ان شاء الله تعالى **المثنى الاول** بسم الله يقرأ على المبادي قال النبي صلى
 الله عليه وسلم كل امر ذي بال لم يبدأ فيه بسم الله فهو باثره والحمد لله
 يقرأ على الكالات وفي الخبر من نعمت انعمت بها على عبد من عبيدي
 فقال الحمد لله الا كان قوله الحمد لله كفا لتلك النعمة والمبادي والكالات
 زوجان فهما مثنى **المثنى الثاني** ثم بين المبدأ والكالات كافرهما ومومنهما
 والرحمانية تشعربذلك خاص الاسم عام المعنى وهو ثلثي المبادي وهو

المثنى
 المثنى
 المثنى
 المثنى
 المثنى

بحسب ما في نسخة
 من نسخة
 من نسخة
 من نسخة
 من نسخة

على خلاف الأصل لا في الأصل والنياس متباينة

من نسخة
 من نسخة
 من نسخة

رحمن الدنيا ورحمة خاص تخص بعض الخلايق اعني الخير دون الشرير
 والمؤمن دون الكافر والرحيمية تشعربذلك وهو رحيم الآخرة وهما
 زوجان فهما مثنى **المثنى الثالث** رب العالمين ملك يوم الدين على وزان واحد
 احدها اضافة الربوبية الى العالمين والثاني اضافة الملك الى يوم
 الدين فالعالمون كلها محتاجة اليه مخلقا وملكا ويوم الدين والجزاء
 مضافة اليه امر او ملكا والمخلقيات تندرج اليه في العالمين و
 هو ملكها والامريات كلها تنطوي في الدين وهو ملكها وهما مثنى
المثنى الرابع بين العالمين وبين ما ملك يوم الدين رحمتان بنين
 آخرين وهما مثنى رحمة تفيض على العالمين ايجادا وابداءا و
 رحمة تفيض على المعاديين بعثا وجزا والرحمانية اخص بطواهر
 الموجودات والرحيمية اخص ببواطن الكائنات والظواهر هي
 المحسوسات والبواطن هي المعقولات والروحانيات فكانت
 الرحمانية في جوار رب العالمين والرحيمية في جوار ملك يوم الدين
 وفي تخصيص اسم الرب بالعالمين واسم الملك بيوم الدين اسرار فان
 اول التجلي كان باسم الربوبية الست برنم و آخر التجلي يكون بالملك
 لمن الملك اليوم وان المشابهة تكون بالاول حتى يكون الجواب
 عن الكل بلي وان المباينة تكون في الآخرة تكون الجواب عنه لله الواحد القهار

القهار وأن الدين على المعاني كلها للتمايز إلى نظايرها من المعاني والآله
المثنى الخامس أياك نعبد وأياك نستعين ويفسر أن استحقاق
 العبادة والاستعانة خاص به ولا تنال العبادة إلا عن اختيار
 الاستطاعة ولا تنفع الاستعانة مع كمال الاختيار والاستطاعة
 فلم يكن قادرا مختارا لما كلف العبادة ولو كان كمال الاختيار
 والقدرة لم تحسن منه الاستعانة فأياك نعبد التزام التكليف
 فلا يجبر وأياك نستعين الكمال على التقدير فلا تفويض وحكم الأول
 حكم المبتدأ والمستأنف وحكم الثاني حكم المفروق أعمالا تكليف فكل
 ميسر لما خلق له **تقدير المثنى السادس** وهذا الصراط المستقيم
 صراط الذين أنعمت عليهم فاحدها طلب الهداية والثاني هدايته
 الطالب صرف الصراط بأشخاص انعم عليهم بالهداية فهم
 أشخاص كمال هادون مهديون ترقون عن طلب الهداية إلى هداية
 الطالب فالمستهدي صاحب المبدأ والهادي صاحب الكمال فهذه
 الترتيب الواضح بين العالم والمتعلم **المثنى السابع** غير المفضوب
 عليهم ولا الضالين في مقابلة الذين أنعمت عليهم بهداية
 الطالب وطلب الهداية فالمفضل ضد الهادي والضال ضد المستهدي
 والقسمان هما التولي والتبري التولي لا ق ليا لله والتبري من أعداء الله

فقد تبين أن المشايخ السبع في طي الفاتحة مخفية والمعاني في كلماتها
 ظاهرة والفاتحة سورة هي مفتاح كل خير وشفا كل صدر وفي الخبر
 أن ما لا تشفيه الفاتحة لا يشفيه شيء وفي سورة حمد وشكر
 يُقضى بها حق كل نعمة دينية ودنياً وديرة وفي نفسها نعمة
 لا يمكن أن يُقضى حقها شكراً الحمد لله حمد خاضع لجلاله وكرمه
 مستزيد بالحمد مواد نواله ونعمه **بسم الله الرحمن الرحيم** **بسم**
البا يقتضي تعلق فعل بالاسم أما جراً أو أمراً وموضع نصب على
 معنى ابتداء أو ابتدائي ورفع على معنى ابتداء والاسم من السمت والوجه
 على اسماء وتصغيراً سميّاً وليس من التسمية لانه محذوف الف
 لا يدخله الف الوصل وإنما الاسم منقوص حذف لامه ليكون
 فيه بعض ما في الفعل من التصرف إذا كان أشبه به من الحروف
 ولحقته الف الوصل عوضاً من النقص والاسم غير المسمى
 إذا لحقها في مراتب في الوجود مرتبة في ذاته وهو حقيقته
 في الأعيان ثم يرسم في النفس تلك الحقيقة ويعبر عما يرسم
 في النفس بعبارة معرفة فتلك العبارة المعرفة لما في النفس هو
 الاسم فاللفظ والعلم والمعلوم ثلاثة أمور متباينة وكيف لا تكون
 هذه الموجودات متمايزة ويلحق كل واحد منها خواص لا تلحق الآخر

فان الانسان من حيث انه موجود في الاديان يلحقه انه نايير
او يقطان وحيث ميت وقائم وقائد ومن حيث انه موجود في
الاديان يلحقه انه عام او خاص وكل جزوي ومن حيث
انه موجود في اللسان يلحقه انه عزلي او عجمي وكثير الحروف و
قليلها وانه اسم وفعل وحرف والتسمية اية من القران حيث
ما كتبت وهي اية من الفاتحة بانفرادها **الله** اسم للموجود الجامع
لصفات الربوبية وليست مشتقة وقيل معناه الذي يلحق له العبادة
واسمه الا حذف الهمزة وجعلت الالف واللام عوضا عنها و
نظيره لكن انا حذف الهمزة وادغمت احدي النونين في الاخرين
وهو اعظم الاسماء اذا اسما كلها يضاف اليه يقال الرحيم اسم
الله والكنتم اسم **الله** لا يشترك فيه احد وكذلك الرحمن خاص
لله تعالى لانه يقتضي عموم الرحمة **الرحمن الرحيم** اسمان من الرحمة
والرحمة افاضة الخير على المحتاجين واددت لهم عناية بهم
ورحمة الله عامة تامة تامها من حيث انها شملت المستحق
وغير المستحق وعمومها من حيث انها عمت الدنيا والاخرة وتناولت
الضرورات والحاجات والمزايا الخارجة وقدم الرحمن وان
كان ابلغ لانه كالعالم اذ كان لا يوصف به غير الله فصاكا كالمفرد

كالعرفه في الابتداء الحمد الوصف بالجمل على التفصيل اي تفصيل صفات
الجلال كما قال تعالى عالم الغيب والشهادة الكبير المتعال واصل
الحمد معرفة النعمة والشنا عليه باللسان والفرح به بالقلب
وصرف نعمه الى محابه والى الحكمة التي تلك النعمة لاجلها الحمد لله
رب العالمين جمع الشنا **اهدنا الصراط المستقيم** جمع المجازات
الرب الحافظ المدبر ويقال للخرقة التي يحفظ فيها القداح ربابة
وربة **والعالم** ما يحويه الفلك او هو ما سوى الله تعالى وقيل العدد
الكثير ممن يعقل ثم يدخل غيرهم فيه تبعافانهم في الخليفة كالروس
والاعلام وانهم مستدلون كما انهم ادلة **والدين** اصله الذل
والذل لا يخرج منه شئ والدين الجزاء والحساب والقضاء والطاعة
وتخصيص الملك بيوم الدين لان الامر فيه لله وحده وكل الخلائق
خاضعون له وصفة ملك اخرج من صفة مالك لاستغنائها
عن الاضافة والاولى ان يكون اصله من القدرة لا الشدة
والربط لان صفات الله توخذ من اشرف المعاني وقيل اضافة
الملك الى يوم الدين لان فيه رفعا وخفضا واعزازا واذلالا
وهو الملك لا يليق به الا اسم الملك اياك ايا اسم موضع مفرد
غير مضاف لان المضمرات لا تضاف والكاف حرف خطاب لا موضع

وَاللهُ أَعْلَمُ بِالْغُيُوبِ وَاللهُ الْمُرْصِدُ وَالْمُنِيبُ

وأعلم انه قد افتح من السورة المكية بالامر بتقوى الله الذي هو الغناء على كيفية بدليته ومما نفع
خلق نفاً واحدة من تراب اولاً ثم خلق من بعضه اصلاً لها ذواتها ونشر من تلك
التفنن وزوجها المخلوقة منها بنين وبنات لا تحصى كبر سائر الكائيات المكونة
في هذه السورة من النطف على الاولاد والنساء والايام والرافة بهم وايصال
حقوقهم اليهم وحفظ اموالهم وبهذا المعنى ختمت السورة وبوقوله يستغفرونك
قل الله يفتيك في الكلالة وذكر في انشاء من السورة انواعاً اخرى الكائيات ومن
الامر بالطهارة والصلوة وقبالة المشركين وغيرها والسرفنة والله اعلم اه من
التكاليف شاقة يستعملها الطبلع والنفوس ولا تتقيد بها ما لم يحل عليها
حاجة في ذلك الحامل ولو تقوى الله العادر على كل شيء فانه يقوى الله وقوله موافق
على اتية كل خير وحذر الاجتناب عن كل شر فلذلك افتح بالامر والتقوى ورتب
عليه سائر التكاليف
رواية الله لا خلق آدم عم الله عليه النعم ثم خلق حواء من ضلع من اصلاعه اليسرى فلما
استيقض ما له اليها والى بها لا انها كانت مخلوقة من جزء من اجزائه قال صلح الله المرأة
خلقت من ضلع فاه ذميت يقيمها كبرتها واه تركتها وبها عوج استمخت لها
وقيل اه حواء لم يخلق من آدم عم وانما خلقت من طينة آدم واه قوله وخلق منها زوجها
فيه تقدير مضاف اي وخلق من جنسها زوجها واحسانه ابو سلمة الا صنفها في خلقه
كقوله تعالى والله جعل لكم من انفسكم ازواجاً وقوله اذ بعث فيهم رسولا من انفسهم وقوله لقد
جاءكم

الظلم وإن صغر قدر عظم جزاءه. وتعالى وبالله تارة صغر قدر الظلم لا يناله عظمة عقوبته

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي فضل بني آدم بالتعلم والعمل على جميع العالم والأصلح
على محمد سيد العرب والعجم وعلى آله واصحابه ينابيع العلوم والحكم
وبعد فلما رأيت كثيرا من طلاب العلم في زماننا يحدون
إلى العلم لا يصلون من منافع وثمراته يحرمون لما آثم اخطأوا
طريقة وتركوا شرايطه وكل من اخطأ الطريق وضل لا ينال المقصود
قل أو جل أردت وأحببت أن أبين لهم طريق التعلم على ما رأيت
في الكتاب وسمعت من أساتيدي أولي العلم والحلم رجاء الدعاء إلي
من الراف المخلصين بالفوز والخلص في يوم الدين بعدما استخرت
الله تعينه وسميته لتعليم المتعلم وجعلته فضولا **مصلح** في
ماهية العلم والفقه وفضل **مصلح** في النية في حال التعلم **مصلح**
في اختيار العلم والاستاذ والشريك والنبات **مصلح** في تنظيم العلم
وامس **مصلح** في الجدة والمواظبة والهمة **مصلح** في بداية السبيل و

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فلهنة تصوم النهار وتصلّي الليل وفيها شيء يوفى
جيرانها وهي سليطة فقال صلح لا خير فيها وهي في النار سج زان في سورة النساء

قوله العبد والاماء منهم من حمل كلمة ما ملكك ايمانكم على كل حيوة مملوك لانه وقيل الاماء
لا الكل بما يليق به طاعة عظيمة ابقاء للفظ على اصل عمومه والمص حمل على العبد والاماء
لكونها المنفرد منها عرفا قال الامام الامير سادة المماليك طاعة عظيمة روى عن ابن الخطاب
اه النبي صلح قال من ابتاع شيئا من الخدم فلم يوافق شيعة فليبع ويشتر من يوافق
شيعة فاه للناس شيئا ولا تعدوا عباد الله وروى ام سلمة انه عم كان اخر كلامه في رضى
موتة الصلح وما ملكك ايمانكم وروى ان رجلا بالمدينة كان يضرب عبده فيقول العبد
اعوف بالله وسبعة الرسول والسيد كانه يزيد ضربا فطعن رسول الله فقال اعوف برسول الله
فترشم فقال صلح الله تعالى احق ان يجاز عابده فقال يا رسول الله فانه حر لوجه الله فقال صلح
والذي نفس محمد بيده لو لم تقبلها للفتح وجرمك شفع النار واعلم انه الاصابة المبرم
من وجوه احد انه لا يظلم ما لا طاعة لهم به وثانيها انه لو ذبحهم بالكل الحشيش بل يعاشرهم معاشر
وثالثها انه يعطهم من الطعام والكسوة ما يحتاجون اليه وروى عنه صلح انه قال مم اخوانكم جعلهم
تحت ايديكم فمن جعل الله في افواه تحت ايديهم فليطعموا ما ياكلون وليلبسوا ما يلبسون ولا يظلموه
من العمل ما يظلمونه فاه كلفه ما يظلمونه فليطعموه عليه سج زان في سورة النساء في حروفه الكلى عن مواضع
قول الله بار الله عنها وابايت عييت فيها فانه كاه في التورية من صفة صلح اسم ربعة لا فغير
الى آدم طواله وادم بمعنى امر والطوال بالضم مفرد بمعنى الطويل وبالكسر جمع طويل وكذا
حرفوا الرجم ووضعوا الجمل بدله وقيل المراد بالتحريف القاء الشبه الباطلة والناو
الفاصل وجر اللفظ عن معناه الخ الى المعنى الباطل بوجه الخيل اللفظية كما يفعل اسل
البدعة في زماننا بالابليس المخالفة لمذموم وذكر الضمير في مواضع جملة على الكلام لانه جنى وقال
الواحد من سدا جمع حروفه اقل من حروف واحد وكل جمع يكون كذلك فانه يجوز تكثيره وقال غيره
يمكن ان يقال كونه من الجمع مؤنثا ليس امر حقيقيا بل مؤنثا لفظي وكان التذكير والنساء
فيه جائز سج زان في النساء

المراد

Hasan Husni B
88

Handwritten text at the bottom of the left page.

فلا تفرحوا به يومئذ
فانها صفة من صفة

فان قيل نعم بل هو الذي لا يملكه احد
ولكن قيل نعم بل هو الذي لا يملكه احد
فان قيل نعم بل هو الذي لا يملكه احد
ولكن قيل نعم بل هو الذي لا يملكه احد